Инв. №3441.

КУЛЬДЖИНСКІЕ ПЕРЕСЕЛЕНЦЫ

ПОГРАНИЧНОЙ

СЪ

КИТАЕМЪ ПОЛОСЫ

И. СЕЛИЦКІЙ.

КАЗАНЬ.
Типо-литографія Императорскаго Университета
1905.

Печатано по опредѣленію Совѣта Общества Археологіи, Исторіи и Этнографіи при Императорскомъ Казанскомъ Университетѣ.

Секретарь К. Харламповичъ.

КУЛЬДЖИНСКІЕ ПЕРЕСЕЛЕНЦЫ ПОГРАНИЧНОЙ СЪ КИТАЕМЪ ПОЛОСЫ.

(Экономическо-этнографическіе очерки и бытовая жизнь джаркентскихъ таранчей и дунганъ).

Прошло уже два десятилѣтія послѣ заключенія петербургскаго договора съ Китаемъ 12 февраля 1881 г., возвратившаго, какъ извѣстно, китайцамъ кульджинскій раіонъ, занятый русскими войсками послѣ мусульманскаго возстанія и сверженія тамъ китайской власти въ 1871 году. [1])

Присоединеніе илійскаго края къ Небесной имперіи вызвало переселеніе большей части туземцевъ кульджинскаго раіона въ русскіе предѣлы, а именно—въ пограничную семирѣченскую область, въ трехъ уѣздахъ которой (джаркентскомъ, вѣрненскомъ и, отчасти, пишпекскомъ) и осѣла послѣ договора 12 февраля пятидесятитысячная масса туземныхъ жителей Кульджи—таранчей, дунганъ и киргизовъ [2]).

---

[1]) Самый городъ и крѣпость Кульджа заняты были русскими войсками, подъ начальствомъ генерала Колпаковскаго, 22 іюня 1871 г.

[2]) Часть дунганъ, до 3000 душъ обоего пола, поселилась еще ранѣе (въ 1877 г.) въ иссыкъ-кульскомъ (нынѣ пржевальскомъ) уѣздѣ; но это—невольные выходцы изъ Кашгара, искавшіе русскаго покровительства послѣ занятія послѣдняго китайцами, а потому объ нихъ здѣсь не будетъ и рѣчи.

Это переселеніе народа, въ большинствѣ бѣднаго и неразвитаго, произошло не болѣе какъ въ годъ времени, и устройство переселенцевъ на новыхъ мѣстахъ составляло своего рода эпоху въ жизни одной изъ нашихъ окраинъ, освѣтить которую, хотя-бы нѣсколько и лишь со стороны ознакомленія съ бытомъ перешедшихъ къ намъ народностей, мы и рѣшаемся въ настоящей статьѣ, дополнивъ нѣкоторыми свѣдѣніями о приграничной жизни и событіяхъ на китайской сторонѣ.

ГЛАВА I.

Таранчи — земледѣльческій народъ (названіе происходитъ отъ слова т е р и б ъ — „воздѣлывать землю“) тюркско-татарской расы, смѣшанной въ сильной степени съ арійскими элементами. Въ частности кульджинскіе таранчи, огромная часть которыхъ переселилась къ намъ послѣ петербургскаго договора 12 февраля 1881 г., относятся къ потомкамъ тѣхъ 7000 кашгарскихъ мусульманъ, которые выселены были китайцами въ илійскую долину [1]) въ 1758 г. для земледѣлія здѣсь и разныхъ услугъ китайскимъ войскамъ.

Кашгарскіе переселенцы были выдворены китайцами въ илійскую долину въ XVIII в. изъ городовъ Кучара, Аксу, Бая, Яркенда, Кашгара, Хотана, Турфана и др. и были обречены на земледѣльческій трудъ, плоды котораго въ значительной степени уходили на продовольствіе китайскихъ войскъ.

Сообразно преобладающему характеру занятій, за этими мусульманскими кашгарлыками упрочилось названіе таранчей; китайцы же называютъ таранчей х у й з ы и наравнѣ съ прочими мусульманами, но носимымъ почетными таранча-

---

[1]) Называемая таранчами «Иля»—долина, по которой протекаетъ р. Или, образующаяся изъ р.р. Текеса, Кунгеса и Коксу и впадающая въ озеро Балхашъ. Собственно илійской долиной называется мѣстность отъ верховьевъ рѣки до укр. Борохудзиръ (станица Голубевская).

ми чалмамъ,—чанту, а калмыки зовутъ, какъ и всѣхъ мусульманъ,—котанъ. Между самими таранчами въ ходу далеко непочетное прозвище относящихся къ этой народности субъектовъ—агачъ-кулакъ, т. е. „деревянное ухо". Прозваніе это дано таранчамъ будто бы Мацзумъ-Ханомъ, который, разсердившись на непониманіе таранчами его словесныхъ распоряженій, и назвалъ ихъ „деревянными ушами". Дунгане (собственно по тюркски турганъ—„оставшійся") называются китайцами сяо-чжо—„младшее населеніе", а сами себя именуютъ хой-ху. По преданію дунгане—потомки отсталыхъ воиновъ арміи Тамерлана.

По возвращеніи Кульджи, въ силу трактата 12 февраля 1881 г., китайцамъ, илійскіе таранчи и дунгане перешли въ семирѣченскую область, первые въ числѣ 11 слишкомъ тысячъ семей и вторые—до 1500 семей, гдѣ и предались обычнымъ своимъ мирнымъ занятіямъ—земледѣлію, огородничеству, садоводству и, отчасти, торговлѣ [1]).

Таранчи и дунгане по вѣроисповѣданію одинаково мусульмане, но къ воспріятію ислама каждая изъ этихъ народностей, въ массѣ, относится различно. Это зависитъ отъ извѣстной степени распространенности и вліянія мѣстнаго мусульманскаго духовенства въ жизни той или другой народной среды. Многочисленность личнаго состава и разнообразіе ранговъ духовной іерархіи утвердилось исторически за таранчами.

Во время владычества китайцевъ и при управленіи кульджинскаго султана во главѣ духовенства у таранчей стоялъ „Казы-калянъ" (высшій судья). За нимъ слѣдовалъ

---

[1]) Обстоятельныя свѣдѣнія о ходѣ переселенія и первоначальномъ устройствѣ въ Семирѣчьи таранчей и дунганъ находятся въ приложеніи къ одному изъ всеподданнѣйшихъ отчетовъ семирѣченскаго военнаго губернатора въ восьмидесятыхъ годахъ. (Пантусовъ. 1881 г.).

„Мухтасипъ-ахунъ", не исправлявшій никакихъ требъ, но только преподававшій народу, при случаяхъ, нравственныя назиданія и совѣты. Для торговцевъ и ремесленниковъ (точнѣе—промышленниковъ) существовали особые ахуны (сагипъ-такбиръ), дававшіе благословеніе предъ началомъ коммерческаго или промышленнаго предпріятія. Существовали особыя духовныя лица, предупреждавшія о сборѣ закета и носившія названіе амиль-ахунъ и халифе (имамъ), собиравшія духовенство въ своемъ домѣ (ханака́) по понедѣльникамъ и пятницамъ для душеспасительныхъ бесѣдъ.

Послѣ петербургскаго договора съ Китаемъ 12 февраля 1881 г. выселившіеся изъ илійскаго края въ предѣлы нынѣшняго джаркентскаго уѣзда таранчи имѣютъ, для управленія духовными дѣлами, имамовъ, отъ которыхъ, кромѣ обыкновенной грамотности и достаточной подготовки къ объясненію общедоступныхъ изреченій духовныхъ книгъ, ничего не требуется въ смыслѣ учености. Въ значительныхъ по населенію обществахъ и имамъ бываетъ пообразованнѣе, чѣмъ въ бѣдныхъ и малочисленныхъ таранчинскихъ приходахъ. По религіознымъ вопросамъ имамы пользуются у населенія приличествующимъ вліяніемъ, но въ общественно-мірскія дѣла не вмѣшиваются, хотя таранчи и въ частномъ семейномъ быту съ большою охотою и довѣріемъ прибѣгаютъ къ совѣтамъ имамовъ.

Въ духовной іерархіи дунганъ на первомъ планѣ стоятъ мударрисъ-ахунъ и имамъ. Послѣдній обыкновенно обучаетъ въ школахъ и совершаетъ общественныя служенія. На случай отсутствія мударрисъ-ахуна и въ помощь ему избирается (всѣ духовныя должности у дунганъ замѣщаются по выбору общества) муфти-ахунъ и для призыва къ молитвѣ азаномъ-муэдзинъ.

Образованіе свое духовныя лица получаютъ у главнаго ахуна и другихъ мѣстныхъ книжниковъ.

Никто изъ мусульманскихъ духовныхъ лицъ не получаетъ никакого опредѣленнаго содержанія ни отъ обществъ, ни отъ частныхъ лицъ, и пастыри довольствуются лишь добровольными приношеніями въ видѣ ошура[1]), фитра[2]) и зякета[3]). Требоисправленія оплачиваются только въ двухъ случаяхъ: при свадьбѣ и похоронахъ. При самой богатѣйшей свадьбѣ платятъ за совершеніе обряда до 100 рублей, средней отъ 10—20 руб. и бѣдной—отъ 3 руб. Плата за требоисправленіе вносится большею частью не деньгами, а матой (бумажная среднеазіатская ткань), ситцами, хлѣбомъ и т. п. При совершеніи обрѣзанія (съ 7-лѣтняго возраста) духовныя лица платы не получаютъ, а таковая, въ размѣрѣ по усмотрѣнію главы семьи, идетъ сатрашу (собственно чачъ-тарашъ), совершающему операцію (сюннетъ, милетъ) и дѣлается небольшой подарокъ учителю обрѣзываемаго субъекта.

Если таранчи склонны подчиняться чьему-либо моральному вліянію и болѣе или менѣе исправно исполнять обрядности мусульманской религіи, то далеко нельзя сказать этого о дунганахъ, такъ какъ въ массѣ они не подпадаютъ подъ вліяніе своихъ ахуновъ и лишь болѣе солидные по лѣтамъ и положенію усердствуютъ на обычныхъ моленіяхъ.

Самымъ важнымъ постомъ считается Рамазанъ, продолжающійся ровно 30 дней[4]). Предъ Рамазаномъ бываетъ постъ Баратъ, начинающійся ровно за мѣсяцъ до Рамазана, а предъ Баратомъ-Раджепъ.

---

[1]) Отчисленіе въ пользу духовенства извѣстной части хлѣба изъ новаго урожая.

[2]) Раздача, по окончаніи Рамазана, милостыни бѣднымъ и духовнымъ въ мечети на сумму по стоимости 5 фунт. пшеницы.

[3]) Ежегодное отчисленіе части имущества духовенству, бѣднымъ, больнымъ и т. п.

[4]) Но, въ нѣкоторые годы, луна появляется уже на тридцатый день и самый постъ, такимъ образомъ, сокращается до 29 дней.

Во время послѣднихъ двухъ постовъ соблюдаютъ только первые три дня и еще столько-же послѣ первой половины мѣсяца. Въ 13-й день Раджепа постятся и усиленно молятся въ надеждѣ, что за подвиги въ этотъ день простятся всѣ грѣхи. На самомъ дѣлѣ большинство таранчей, впрочемъ, празднуютъ только 15-й день Барата и 13-й Раджепа и самое празднованіе выражаютъ молитвою и подачею милостыни. Еще особенно почитаются, какъ праздники, дни рожденія и смерти Магомета, когда, послѣ заката солнца, зажиточные таранчи приглашаютъ къ себѣ родныхъ, знакомыхъ и духовное лицо, по прочтеніи коимъ молитвы бываетъ угощеніе.

Во время Рамазана начинаютъ ѣсть ежедневно только послѣ заката солнца, а въ послѣдній разъ предъ восходомъ [1]); въ остальное время сутокъ постящіеся ничего не ѣдятъ, воды не пьютъ, табаку не жуютъ и проч.—Исключенія дозволяются для больныхъ, стариковъ и дѣтей: послѣднимъ разрѣшается не поститься—мальчикамъ до 12 лѣтъ и дѣвочкамъ до 9 лѣтъ. Не обязательно соблюденіе поста также для женщинъ, имѣющихъ грудныхъ дѣтей. Взрослые люди, по окончаніи поста и по минованіи тѣхъ обстоятельствъ, которыя не дозволили имъ соблюденіе послѣдняго, обязательно должны поститься столько-же дней, сколько они не постились во время Рамазана.

Во время Рамазана у таранчей на видныхъ мѣстахъ играетъ своя музыка, невозможная для мало-мальски образованнаго уха и производимая колоссальными по длинѣ трубами, желѣзными ведрами (вмѣсто барабановъ) и т. п. удивительными инструментами. Днемъ эта музыка играетъ для ободренія томящихся голодомъ правовѣрныхъ, а ночью—для оповѣщенія спящихъ, что настаетъ часъ послѣдняго закусыванія, а потому „старайтесь и спѣшите всѣ запастись

---

[1]) Вообще до разсвѣта,—во время, называемое «субхъ-садикъ» (араб. сл.)

въ этотъ часъ питаніемъ и силами на слѣдующее, цѣлодневное голоданіе". Игра на извѣстномъ инструментѣ этого оркестра переходитъ изъ рода въ родъ по наслѣдству въ извѣстной семьѣ отъ дѣдовъ и отцовъ, а сами музыканты (нагаречи) сгруппировываются на жительствѣ даже въ отдѣльныхъ кишлакахъ, или селеніяхъ. Музыканты играютъ во время Рамазана не молитвы, а извѣстныя только имъ самимъ и ими составленныя въ народномъ духѣ пѣсни. За игру нагаречамъ общество ничего не платитъ, а во время розговѣнія зажиточные и почетные люди и ахуны кормятъ ихъ вдосталь, или дѣлаютъ потомъ незначительные подарки—хлѣбомъ, матой (бумажная ткань), ситцемъ, халатами и т. д.

Какъ только появится луна по окончаніи мѣсячнаго поста, т. е. наступитъ моментъ Шавала, всѣ таранчи одѣваютъ почище платье и бѣлье и отправляются въ мечеть, безъ предварительнаго призыва азаномъ, гдѣ совершаютъ моленіе (уаджипъ), потомъ имамъ читаетъ „хутбу" и обычныя молитвы за умершихъ родственниковъ и о здравіи Царствующаго Дома.

По выходѣ изъ мечети таранчи посѣщаютъ кладбища, затѣмъ обѣдаютъ и дѣлаютъ визиты роднымъ и знакомымъ. Празднованіе Рамазана у таранчей продолжается только три дня, тогда какъ татары празднуютъ въ теченіи цѣлой недѣли.—Эти три дня таранчи разъѣзжаютъ въ лучшихъ одеждахъ и на хорошихъ коняхъ, женщины и дѣти въ телѣгахъ (въ послѣднее время употребительны обыкновенныя русскія телѣги, въ которыя во время праздника усаживается отъ 10 до 12 человѣкъ), а почетныя особы—въ китайскихъ каретахъ (рѣзная, крытая арба, съ синими занавѣсками), запряженныхъ цугомъ двумя и болѣе лошадьми, при особомъ конюхѣ, ведущемъ переднюю лошадь подъ уздцы. У лицъ богатыхъ и почетныхъ конюхи эти, въ видѣ скороходовъ, маршируютъ и по обѣимъ сторонамъ кареты.

У таранчей во время праздниковъ не бываетъ лошадиныхъ скачекъ на призы (байга) съ опредѣленными условіями и на большія дистанціи по той простой причинѣ, что

у нихъ нѣтъ вообще скаковыхъ лошадей (бѣгунцовъ—д ж у й р у к ъ или б а й г а а т ъ), да и обыкновенныхъ, рабочихъ лошадей, очень мало, а всѣ полевыя работы производятся при посредствѣ рогатаго скота. Во время праздничныхъ верховыхъ разъѣздовъ нѣсколько человѣкъ, на небольшія пари, соглашаются между собою проскакать короткое (версту, двѣ и не болѣе пяти) разстояніе и тѣмъ ограничиваютъ байгу.

Общепринятая мусульманами праздничная игра—у л а к ъ (молоденькій козелъ) у таранчей не была извѣстна и позаимствована ими отъ кокандскихъ и андижанскихъ сартовъ. Фигурирующій здѣсь молодой козелъ дарится обыкновенно собравшимся на праздникъ однимъ изъ состоятельныхъ лицъ; козлу стрѣзываютъ голову и одинъ изъ наѣздниковъ скачетъ съ нимъ верхомъ, а прочіе стараются догнать и отнять козла. У кого послѣдняго, по окончаніи утомительной скачки, останется трупъ козла, тотъ побѣдоносно везетъ его, какъ трофей, на показъ, русской власти, или почетному и богатому лицу изъ туземцевъ, которое и дѣлаетъ побѣдителю посильный подарокъ.

Таранчи особыхъ суевѣрій не имѣютъ, но въ болѣе или менѣе важныхъ случаяхъ своей жизни пытаются провѣдать будущее путемъ, такъ сказать, гороскопическимъ. Такъ, отправляясь въ дальній, при томъ—по особо важнымъ дѣламъ, путь, таранчи спрашиваютъ совѣта муллъ и послѣдніе, соображаясь со временемъ рожденія отъѣзжающаго и другими обстоятельствами его предыдущей жизни, дѣлаютъ нѣкоторыя исчисленія и даютъ указанія о днѣ выѣзда и возможномъ исходѣ всего путешествія [1]). Въ предсказаніяхъ этихъ муллы руководствуются и л ь м и-н у д ж у м о м ъ (ученіе, образованіе по нуджуму), т. е. сборникомъ нравственно-ученыхъ сочиненій.

---

[1]) Всѣ дни мѣсяца, за исключеніемъ 3, 5, 9, 13, 16, 21, 24 и 25 чиселъ, считаются счастливыми (м у б а р а к ъ-арабское слово), исключаемыя же числа несчастливыми (н а х с ъ-арабское слово).

Религіозныя преступленія таранчей преимущественно вытекаютъ изъ нарушенія обязательныхъ требованій мусульманской религіи (фарзовъ), коихъ существуетъ пять, а именно: 1) Признаніе Бога и Его великаго пророка—Магомета; признаніе всего того, что создалъ, по повелѣнію Бога, пророкъ и что изложено въ Коранѣ. 2) Совершеніе ежедневно пяти установленныхъ моленій (намазовъ). 3) Обязательство зякета, т. е. раздача, въ пользу бѣдныхъ, больныхъ единовѣрцевъ и духовенства, извѣстной части своего имущества. Обязательство это у таранчей наступаетъ по скопленіи извѣстнымъ лицомъ имущественнаго богатства, или денегъ, примѣрно на 80 рублей, изъ коихъ въ зякетъ отчисляется $^1/_{40}$ часть; при благосостояніи отдѣльнаго мусульманина на меньшую сумму фарзъ зякета не исполняется. 4) Соблюденіе поста Рамазана полностью во всѣ 30 дней. 5) Поѣздка на поклоненіе въ Мекку. Этотъ послѣдній фарзъ становится обязательнымъ послѣ того, какъ мусульманинъ, по приведеніи въ точную извѣстность всего своего имущества, вполнѣ убѣдится, что такового достаточно для расчета со всѣми его кредиторами, для полнаго содержанія всего остающагося семейства на время поѣздки главы его въ Мекку и на всѣ расходы по этой поѣздкѣ.—При такихъ обстоятельствахъ всякій совершеннолѣтній мусульманинъ обязанъ совершить поѣздку въ Мекку; не обязательно это только для малолѣтковъ, больныхъ и умалишенныхъ. Вдовы могутъ совершать поѣздки въ Мекку только съ сыномъ, братомъ, или зятемъ, а если таковыхъ родственниковъ не имѣется, то для поѣздки въ Мекку онѣ обязаны предварительно вторично выйти замужъ. Дѣвушки, безъ близкихъ родныхъ, тоже не могутъ отправляться въ Мекку на поклоненіе.

За всякое нарушеніе догматовъ своей религіи неумышленно, по незнанію, или невѣжеству, имамы читаютъ провинившимся мусульманамъ очистительную молитву и дѣлаютъ наставленія, какъ бы вновь обращая отступника въ мусульманство. За перемѣну вѣры по шаріату отступники могутъ

быть наказаны даже смертію, при чемъ, если бы вѣроотступникъ убитъ былъ случайно или предумышленно (напримѣръ съ цѣлью ограбленія) частнымъ лицомъ, то послѣднему не вмѣняется это въ грѣхъ и въ будущей жизни.

Всякое нарушеніе требованій религіи можетъ быть наказуемо только или по непосредственномъ усмотрѣніи этого преступленія самими имамами или-же по удостовѣренію двухъ свидѣтелей. Религіозные проступки на первый разъ всегда ограничиваются со стороны муллъ назидательными бесѣдами и увѣщаніями, но, въ случаѣ рецидивовъ, виновные могутъ быть подвергнуты и наказаніямъ, по шаріату опредѣленнымъ, напримѣръ, за неисполненіе ежедневныхъ намазовъ полагается до 41 удара палками, за неисполненіе зякета отъ 40—75 ударовъ и т. д.

По отношенію къ джаркентскимъ таранчамъ встрѣтилось единогласное удостовѣреніе мѣстныхъ ахуновъ о томъ, что особо важныхъ преступленій противъ религіи они среди народа никогда не замѣчали и ни къ какимъ наказаніямъ потому прибѣгать не приходилось [1]). Строго преслѣдуемое вѣроотступничество утвердило за измѣнниками особое названіе— м у р т е т ъ (слово арабское).

По религіознымъ воззрѣніямъ таранчей почитаются грѣхами слѣдующія проявленія злой человѣческой воли: 1) месть, (хасатъ), 2) злость (адоватъ), 3) зависть, соединенная, по понятіямъ таранчей, съ хасатомъ, 4) гордость (такаббуръ), 5) сладострастіе (пискъ), 6) лѣность (хурунъ, по арабски кусалятъ) и 7) скупость (бахиль), раздѣляемая на 2 части: а) невнесеніе зякета, ошура, фтира, неоказаніе матеріальной помощи родителямъ и ближайшимъ родственникамъ и б) не-

---

[1]) Надо полагать, что это исключительно вліяніе русскаго управленія, не допускающаго тѣлесныхъ наказаній даже по народному суду, а потому аттестація муллъ о поведеніи прихожанъ вѣроятно нѣсколько вынуждена изъ личныхъ опасеній.

оказаніе помощи бѣднымъ и вообще несчастнымъ единовѣрцамъ (хасисъ).

Въ мѣстахъ нынѣшней осѣдлости таранчей на русской территоріи не сохранилось никакихъ священныхъ памятниковъ или урочищъ, особо почитаемыхъ народомъ съ религіозной стороны. Но вблизи границы, на китайской территоріи, верстахъ въ 10 сѣверо-восточнѣе Хоргоса, находится мазаръ-могила погребеннаго здѣсь Тугулукъ-Темиръ-Хана, родомъ изъ калмыковъ. Существуетъ преданіе, что когда Тамерланъ покорилъ калмыковъ, то женился на дочери Тугулука и послѣдній принялъ мусульманство. Теперь на мазарѣ проживаетъ шейхъ, и являющіеся на поклоненіе гробницѣ недужные, больные, слѣпые таранчи приносятъ жертвы—колютъ барановъ. Въ 3—4 верстахъ восточнѣе этого мѣста находится еще мазаръ—могила шейха Магометъ-Садыка, происходящаго изъ духовнаго званія. Мазары эти при всякомъ удобномъ случаѣ усердно посѣщаются и русско-подданными таранчами, тѣмъ болѣе, что вблизи ихъ находятся кишлаки таранчей китайскаго вѣдѣнія, между которыми наши встрѣчаютъ своихъ родныхъ и знакомыхъ.

У джаркентскихъ таранчей вообще духовныя лица называются имамами, но высшему и единственному во всемъ уѣздѣ, какъ бы начальствующему надъ духовенствомъ лицу, присвоено названіе а х у н а.

Во время владычества китайцевъ и при управленіи кульджинскаго султана высшее духовное лицо у таранчей носило названіе К а з ы-к а л я н ъ (верховный судья). Послѣдній изъ носившихъ это званіе Сеидъ Джелялетдинъ, въ 1873 или въ 1874 году, отправился на поклоненіе въ Мекку, но въ пути умеръ и похороненъ въ г. Омскѣ и, по его предсмертной рекомендаціи, таранчинское общество избрало на высшую духовную должность Низаметдина, съ званіемъ ахуна. Предки Низаметдина всѣ были духовнаго званія, а самъ онъ образованіе получилъ въ Кульджѣ, у муллы Мафута, ученика отца Низаметдина.

Въ самомъ Джаркентѣ имѣется до 25 имамовъ, а въ каждомъ изъ таранчинскихъ селеній отъ 2 до 3, изъ коихъ одинъ считается старшимъ. При китайскомъ владычествѣ у таранчей имамы назначались прямо старшимъ ахуномъ (Казы-калянъ), а нынѣ они избираются отдѣльными обществами и потомъ приводятся, для испытанія въ религіозныхъ познаніяхъ, къ ахуну, который. такимъ образомъ, утверждаетъ или отклоняетъ избраннаго обществомъ имама.

Мѣстные имамы здѣсь не отличаются особой ученостью, такъ какъ предварительное образованіе они всѣ получаютъ у ахуна, но они обязательно должны быть грамотными и достаточно подготовленными къ объясненію священныхъ книгъ, хотя бы въ переводѣ на тюркское нарѣчіе. Въ значительныхъ по населенію обществахъ и имамъ бываетъ болѣе ученый, чѣмъ въ бѣдныхъ и малочисленныхъ таранчинскихъ приходахъ.

Въ религіозныхъ вопросахъ имамы пользуются безусловнымъ вліяніемъ, но въ общественно-мірскія дѣла не вмѣшиваются; въ частныхъ же семейныхъ дѣлахъ таранчи съ большою охотою и довѣріемъ прибѣгаютъ къ совѣтамъ имамовъ.

Между таранчами религіозное подвижничество встрѣчается рѣдко и здѣсь можно насчитать не болѣе 3—4 человѣкъ, ведущихъ затворническую жизнь и посвятившихъ себя исключительно молитвѣ.—Есть между таранчами особая, незначительная числомъ (до 20 человѣкъ), каста—каляндарей (въ родѣ дувана и дервишей), расхаживающая по улицамъ съ молитвами и питающаяся исключительно милостынею, которую они собираютъ преимущественно въ хорошую погоду и 3 раза въ недѣлю: по средамъ, четвергамъ и пятницамъ. Среди каляндарей одинъ почитается старшимъ (Саба каляндарь) и таковымъ въ девяностыхъ годахъ состоялъ Ша-гуайда, проживавшій въ Джаркентѣ старикъ, лѣтъ около 80-ти отъ роду. Во время владычества китайцевъ

каста каляндарей изъ таранчинскаго населенія была особенно многочисленна, такъ какъ сюда прямо назначались китайскими властями люди, способные собирать обильныя подаянія и дѣлиться ими на пользу якобы казны, но вѣрнѣе—для пополненія кармановъ мѣстныхъ китайскихъ правителей.—Другихъ какихъ-либо сборовъ деньгами или натурою на содержаніе духовенства у джаркентскихъ таранчей нѣтъ.

ГЛАВА II.

Самымъ большимъ приходомъ считается мечеть, къ которой приписано до 300 семействъ мусульманъ, и самымъ меньшимъ—отъ 10 до 20 дворовъ. Въ самомъ Джаркентѣ насчитывается до 25 мечетей, изъ коихъ всѣ почти представляютъ простые молитвенные дома, не особенно вмѣстительные и безъ какихъ-либо исключительныхъ приспособленій для общественной молитвы, — даже безъ минаретовъ, замѣняемыхъ устроенными предъ мечетями особыми вышками изъ сырцоваго кирпича, а въ большинствѣ случаевъ азанъ провозглашается просто съ крышъ самыхъ мечетей.

Главная мечеть въ Джаркентѣ построена вмѣстимостью до 4000 человѣкъ и стоимостью въ нѣсколько тысячъ рублей; прочія же мечети незначительныхъ размѣровъ и построены по типу обыкновенныхъ домовъ, на добровольныя приношенія частныхъ лицъ изъ мусульманъ.

По пятницамъ совершеніе моленій (намазъ-джума) обязательно въ мечетяхъ, или молитвенномъ домѣ, а ежедневные намазы можно совершать въ степи и на открытомъ воздухѣ.

Въ 1886 году извѣстный старикъ изъ таранчей карамской волости (Абубакри) на международномъ съѣздѣ въ китайскихъ предѣлахъ, на р. Кегенѣ, гдѣ онъ долженъ былъ

присутствовать по дѣламъ службы, устроилъ подобіе мечети изъ кураи (высокая сухая, степная трава) и въ этомъ шалашѣ съ достодолжнымъ вниманіемъ и благоговѣніемъ совершалъ даже намазъ-джуму.

Въ комнатахъ иновѣрцевъ мусульмане совершаютъ намазы только при отсутствіи на стѣнахъ картинъ съ изображеніями людей и животныхъ: виды и пейзажи не представляютъ препятствій, ибо на нихъ мусульмане смотрятъ, какъ на цвѣты, а совершеніе намазовъ среди послѣднихъ не воспрещается. При наличности картинъ съ изображеніемъ животныхъ моленія совершаются лишь въ тѣхъ случаяхъ, если картины эти находятся позади молящагося, обращеннаго обыкновенно лицомъ на юго западъ, а въ противномъ случаѣ картины завѣшиваются платками или халатами.

Во время общественныхъ богослуженій всѣ молитвы читаются имамами на арабскомъ языкѣ, но частныя лица изъ молящихся повторяютъ ихъ, или читаютъ самостоятельно, на тюркскомъ языкѣ.

Ежедневно каждымъ правовѣрнымъ совершается 5 обычныхъ моленій (намазовъ): предъ восходомъ солнца (намазъ бамдадъ), въ первомъ часу дня (пешинь), за часъ предъ закатомъ солнца (дигеръ), послѣ заката солнца (шамъ) и по окончаніи зари (хуфтанъ).

Еженедѣльныя общественныя богослуженія совершаются въ мечетяхъ по пятницамъ (намазъ джума) и происходятъ въ такомъ порядкѣ: въ 12 часовъ дня (время намаза пешинь), при возглашеніи азана (призывъ правовѣрныхъ съ минарета мечети муэдзиномъ къ молитвѣ), молящіеся собираются въ мечеть и садятся, по азіатски, на полу, впереди-же всѣхъ садится имамъ. Если кто придетъ въ мечеть до начала азана и вообще до хутбы, то самостоятельно совершаетъ моленіе 4-мя поклонами: это называется тахіэти-маджитъ (арабское слово).—Имамъ и молящіеся имѣютъ при себѣ четки (тасбихъ—слово арабское); четки эти бываютъ малыя и большія: у первыхъ число шариковъ одинаковой ве-

личины должно быть 33 и 34-й большій противъ прочихъ, а у большихъ четокъ число шариковъ 100, изъ коихъ одинъ значительно большей противъ прочихъ величины.

По окончаніи азана молящіеся встаютъ 4 раза на ноги и дѣлаютъ послѣ каждаго вставанія по 2 поклона въ землю, лицомъ на западъ—(намазъ сюннетъ). По окончаніи сюннета, муэдзинъ (въ родѣ нашего пономаря) подходитъ къ каѳедрѣ (минберъ) и провозглашаетъ вновь слова азана, но уже тише, чѣмъ предъ началомъ богослуженія, а затѣмъ имамъ всходитъ на каѳедру, беретъ имѣющійся въ мечети жезлъ (обыкновенная палка, которую имамъ, въ случаѣ неимѣнія въ мечети, можетъ замѣнить обычной клюкою перваго молящагося изъ слабоногихъ стариковъ) и начинаетъ читать эктенію (хутба), но на половинѣ эктеніи имамъ садится и читаетъ нѣсколько молитвъ про себя, а затѣмъ встаетъ и оканчиваетъ эктенію вслухъ. Въ худбѣ произносятся не всѣ изреченія изъ корана, но воспоминается на арабскомъ языкѣ Всемогущій Богъ [1]), и даются народу назидательныя наставленія отъ имама изъ поучительныхъ и глубоконравственныхъ книгъ. Съ окончаніемъ хутбы имамъ сходитъ съ каѳедры, къ которой приближается муэдзинъ и снова провозглашаетъ азанъ, называемый такбиръ, а имамъ встаетъ впереди молящихся и дѣлаетъ 4 поклона въ землю (фарзъ) и потомъ, вставая 4 раза на ноги, послѣ каждаго поднятія дѣлаетъ по 2 поклона (рикаатъ), повторяя потомъ сюннетъ, послѣ котораго повторяетъ столько-же подниманій и поклоненій. Это будетъ второй фарзъ, допускаемый съ цѣлью усилить и сдѣлать дѣйствительными предъ Богомъ всѣ предыдущія моленія. Затѣмъ еще встаютъ два раза на ноги дѣлая послѣ каждаго по 2 поклона (третій сюннетъ) послѣ чего имамъ обращается лицомъ къ народу и молящіеся, перебирая четки, читаютъ про себя молитвы, съ окончаніемъ коихъ одинъ изъ учениковъ, готовящихся на духовныя

---

[1]) А также пророкъ Магометъ, четыре сподвижника его (чагаръ-яръ) и др. пророки.

должности, воспоминаетъ умершихъ родныхъ, молящихся и добрыхъ благотворителей и вообще оставившихъ по себѣ въ народѣ хорошую память людей.—Въ заключеніе имамъ провозглашаетъ моленіе о здравіи Государя Императора и всего Царствующаго Дома и этимъ заканчивается общественное богослуженіе.

Отдѣльныхъ школъ у джаркентскихъ таранчей нѣтъ, а первоначальное образованіе дѣти ихъ получаютъ въ медресе при мечетяхъ. Въ самомъ Джаркентѣ находится до 20 мечетей, при которыхъ отведено по 2 комнаты для медресе. Въ каждомъ селеніи (кишлакѣ) при мечетяхъ также имѣются школы. При нѣкоторыхъ мечетяхъ обученіемъ занимаются сами имамы, а въ большинствѣ случаевъ контингентъ учителей формируется и восполняется изъ учениковъ ахуна, достаточно уже подготовленныхъ въ медресе при главной джаркентской мечети. Изъ этихъ же учениковъ выбираются по два въ каждое селеніе,—одинъ съ званіемъ хатипа, а другой—казія. Обязанность перваго состоитъ въ исчисленіи послѣ смерти каждаго мусульманина лѣтъ его жизни и тѣхъ уклоненій и нарушеній религіи, кои допустилъ покойный за всю свою жизнь; сообразно же сему казій опредѣляетъ ту часть изъ оставшагося послѣ смерти умершаго имущества, которая, смотря по продолжительности его жизни и содѣяннымъ грѣхамъ, должна быть, для очищенія отъ послѣднихъ, употреблена на добрыя дѣла (помощь бѣднымъ, духовенству, за моленіе и т. п.). Часть эту искатъ) при жизни можетъ указать всякій правовѣрный самъ и тогда родственники, послѣ смерти его, должны выдать ее безпрекословно, не прибѣгая уже къ авторитетности и вычисленіямъ хатипа и казія.

Медресе существуетъ для дѣтей обоего пола, но только до 9-ти лѣтняго возраста учащихся, послѣ чего обязательно раздѣленіе половъ. Первоначально въ школу поступаютъ обыкновенно дѣти съ 5-ти лѣтняго возраста. Дѣти бѣдныхъ родителей продолжаютъ курсъ обученія въ медресе отъ 2 до 3

лѣтъ и затѣмъ выходятъ, научившись только мало-мальски читать и писать и не будучи нисколько посвящены въ премудрость духовныхъ книгъ; молодые-же люди, готовящіеся въ духовное званіе, обучаются почти десятилѣтній періодъ времени.

Опредѣленной платы за ученіе въ медресе не полагается, но еженедѣльно по четвергамъ, послѣ утреннихъ занятій (обыкновенно школьныя занятія въ медресе продолжаются отъ 9 до 12 часовъ дня и съ часу до заката солнца), дѣти распускаются по домамъ, съ увольненіемъ отъ вечернихъ занятій, и тогда, какъ бы въ благодарность за доставленный отдыхъ, ученики даютъ учителю каждый по нѣсколько копѣекъ (большинство отъ 3 до 4 копѣекъ, а нѣкоторые до 20 коп.). Когда, обучившись чтенію, ученики прочитаютъ одну книгу и приступаютъ къ прочтенію другой (разумѣется религіозно-нравственнаго содержанія), то родители дѣлаютъ учителю небольшой подарокъ. Это напоминаетъ блаженной памяти бывшій у насъ обычай, когда родители обучающихся у руководителей изъ низшаго духовенства, или у смиренныхъ начетчицъ изъ старыхъ дѣвъ дѣлали подарки и особое угощеніе учителямъ при переходѣ мальчика отъ часослова на чтеніе псалтыри и т. д. Порядокъ обученія въ школахъ при таранчинскихъ мечетяхъ начинается, разумѣется, съ азбуки и чтенія; выучившись читать, сейчасъ же начинаютъ затверживать основные догматы своей религіи, въ родѣ краткаго катехизиса, а потомъ уже приступаютъ къ изученію письменности.

Уроки школьникамъ на текущій день задаются утромъ, а вечеромъ учитель поочередно испытываетъ всѣхъ въ знаніи этихъ уроковъ.

Школы представляютъ изъ себя обыкновенныя таранчинскія жилыя комнаты, безъ всякихъ спеціальныхъ приспособленій: ученики всѣ сидятъ на полу, вытверживая каждый свой урокъ вслухъ, отчего для непривычнаго уха получается невыносимая дисгармонія. Послѣ намаза д и г э р ъ школьни-

камъ дается часовой отдыхъ, а потомъ занятія продолжаются до заката солнца. Предъ окончаніемъ вечернихъ занятій учителемъ дѣлаются религіозныя наставленія и читается общая молитва, для призыва къ которой старшій изъ учениковъ залѣзаетъ на крышу и провозглашаетъ азанъ, исполняя, такимъ образомъ, обязанность муэдзина.

Число грамотныхъ въ туземномъ населеніи джаркентскаго уѣзда крайне незначительно и составляетъ а) у таранчей немного болѣе 1% и б) у дунганъ 0,5%.

ГЛАВА III.

Таранчи могутъ вступать въ бракъ свободно съ женщинами разныхъ народностей, но обязательно мусульманскаго вѣроисповѣданія, т. е. съ татарками, дунганками и т. п. Брачнымъ возрастомъ для дѣвочекъ у таранчей признается даже 9-ти лѣтній, а для мальчиковъ 12-ти лѣтній. Впрочемъ, если сватовство затѣвается съ очень молодой дѣвушкой, то и у таранчей родители ея, прежде какого либо рѣшенія, основательно соображаютъ физическое развитіе и относительную возмужалость невѣсты. Никакого предѣльнаго старческаго возраста нѣтъ и для вступленія въ союзъ брачущимся не возбраняется достигать внушительной цифры сочетанія ихъ возрастовъ хотя бы и не въ одну сотню лѣтъ....

По степенямъ родства браки у таранчей возбраняются только въ слѣдующихъ случаяхъ: не могутъ жениться—дѣдушка на внучкѣ, отецъ на дочери, братъ на сестрѣ и дядя на племянницѣ; но дѣти родныхъ братьевъ могутъ быть свободно обвѣнчаны. Не дозволяется также вступать въ бракъ съ мачихою и снохою, но на свояченицѣ жениться можно только послѣ смерти первой жены—ея сестры.

Задумавшій жениться таранчинецъ выбираетъ сватовъ изъ своихъ родственниковъ, если послѣдніе въ хорошихъ отношеніяхъ съ родителями невѣсты, а въ противномъ случаѣ жениху приходится упрашивать вести переговоры родственниковъ невѣсты. Судьба жениха испы-

тывается сначала крайне осторожно черезъ переговоры съ родителями невѣсты одного только лица, а когда послѣднее возвратится съ ободряющими вѣстями, то женихъ засылаетъ уже 5—6 оффиціальныхъ сватовъ, кои, по прибытіи къ отцу невѣсты, послѣ обычныхъ привѣтствій, садятся и объявляютъ, что такой то (имя жениха) желаетъ быть сыномъ хозяина, а такой то (имя отца жениха) желаетъ съ хозяиномъ дома, въ которомъ находятся въ то время сваты, породниться, съ чѣмъ сваты наличнаго главу семейства поздравляютъ и читаютъ благодарственную молитву. Послѣ этого хозяинъ дома предлагаетъ дастарханъ (угощеніе сладостями, фисташками, миндалемъ и т. п.), чай и потомъ между нимъ и сватами происходитъ веселая и оживленная бесѣда, какъ между людьми во всемъ довольными другъ другомъ, и съ этого времени избранная дѣвица считается окончательно просватанною. При этихъ переговорахъ женщины не присутствуютъ и если бываютъ когда со стороны жениха еще свахи, то онѣ угощаются отдѣльно на женской половинѣ.

Черезъ нѣсколько дней послѣ сватовства довѣренные отъ жениха люди договариваются о приданомъ и о томъ, что должно быть заведено со стороны жениха. Обязательныхъ вещей и на какую-либо опредѣленную сумму при этомъ не выговаривается, а каждый заводитъ, что можетъ, преимущественно изъ одежды.

Въ день вѣнчанія приглашаются и собираются въ домѣ родителей невѣсты родственники брачущихся и почетные гости. Когда всѣ соберутся, то изъ числа ихъ избираются 4 человѣка самыхъ уважаемыхъ, почетныхъ людей, изъ коихъ 2 отправляются къ жениху и 2 къ невѣстѣ для спроса ихъ о взаимномъ согласіи на вступленіе въ бракъ. Послѣ подтвержденія возвратившимися избранными лицами согласія жениха и невѣсты избираются еще два довѣренные человѣка и обсуждаютъ магэръ (расходы жениха по свадьбѣ, на обзаведеніе, а равно и неустойка на случай оставленія будущимъ мужемъ своей жены) и окончательно выясняютъ, что

уже выполнено женихомъ въ счетъ магэра и сколько еще остается за нимъ. Затѣмъ въ собраніе приглашаютъ жениха и тутъ же обязательно долженъ находиться теперь и отецъ невѣсты, или за его смертію замѣняющее лицо. Тогда имамъ совершаетъ брачную молитву и спрашиваетъ о согласіи жениха вступить въ бракъ съ избранною дѣвицею, а отца послѣдней—о согласіи выдать дочь за предстоящаго въ собраніи жениха. Получивъ удовлетворительные отвѣты, имамъ читаетъ краткую молитву [1]) (и д ж а п ъ-к а б у л ъ) и этимъ кончается несложный обрядъ вѣнчанія, послѣ котораго новобрачный удаляется въ свой домъ, если онъ не вступаетъ въ семью тестя, т. е. по бѣдности не беретъ, какъ говорится, „невѣсту съ домомъ“. Совершившійся бракъ и условія его вносятся въ книгу ахуномъ и подписываются свидѣтелями не менѣе двухъ человѣкъ.

Предъ выѣздомъ новобрачной изъ дома родителей въ семью мужа, происходящемъ, обыкновенно, вслѣдъ за вѣнчаніемъ, собравшіяся женщины поднимаютъ ее на кошмѣ (войлокъ) и подносятъ къ отцу, для принятія благословенія, а затѣмъ сажаютъ на арбу и отвозятъ въ домъ молодого мужа.

У таранчей родители жениха и невѣсты не ведутъ между собою никакихъ предварительныхъ переговоровъ о вступленіи въ бракъ ихъ дѣтей, до достиженія послѣдними опредѣленнаго на то возраста; калымъ (плата за невѣсту) у таранчей также неизвѣстенъ, кромѣ магэра, практикуемаго въ вышеописанной формѣ, уплата коего заработкомъ не допускается. Замѣна магэра выдачею въ семью невѣсты изъ семьи жениха одновозрастной, или младшей дѣвушки, также не допускается.

Всякій бракъ у таранчей, заключенный безъ согласія родителей, считается незаконнымъ и случаи женитьбы, такъ

---

[1]) При совершеніи брака (н и к а х ъ), положенную молитву прочитать можетъ вообще всякое грамотное лицо.

называемымъ „уводомъ“ подвергаютъ жениха даже наказаніямъ, а именно: если увозъ дѣвицы совершится безъ ея согласія и сопровождается лишеніемъ ея чести, то холостому человѣку, допустившему сіе, полагается до 100 палочныхъ ударовъ, а а женатый, по шаріату, даже побивается камнями. Послѣднее наказаніе называется р а ж м и (слово арабское), а самый преступникъ именуется м у х с и нъ (слово арабское). Увозъ дѣвушки, безъ лишенія ея чести, наказуется только палочными ударами, не свыше 40.

Послѣ сговора свадьба можетъ разстроиться по навѣтамъ злыхъ людей о худомъ поведеніи жениха, или невѣсты, а также по неудовлетворительности или обману въ магэрѣ, когда въ счетъ послѣдняго привезутъ не то, что на самомъ дѣлѣ обѣщали. Послѣ просватанія отказъ отъ брака съ чьей-либо стороны считается большимъ оскорбленіемъ и если отказъ этотъ послѣдуетъ со стороны жениха, то онъ отбираетъ магэръ, а если со стороны невѣсты и буде изъ подарочныхъ отъ жениха вещей что либо уже скроено, или изрѣзано, то возвращается жениху сохранившееся и стоимость израсходованнаго, а не уплачиваются всѣ побочные расходы (убытки ч и г и нъ, практикуемый обыкновенно, у киргизъ). Въ случаѣ смерти жениха, просватанная дѣвушка считается совершенно свободною и родители умершаго не имѣютъ права требовать выхода ея замужъ за другого своего сына. Точно также, въ случаѣ смерти невѣсты, женихъ не въ правѣ требовать изъ той же семьи, взамѣнъ ея, другой дѣвушки, а только родители умершей возвращаютъ жениху внесенный имъ магэръ.

Приданое невѣсты (бѣлье, халаты, подушки, дамбалы-шаровары) и т. п. изготовляется женщинами изъ семьи и родственницъ невѣсты и, по мѣрѣ изготовленія, отвозится въ домъ жениха, а въ день свадьбы доставляется туда все окончательно по условію. Состоящее изъ необходимаго бѣлья и обыкновенной одежды приданое невѣсты изъ бѣдной семьи доходитъ стоимостью только отъ 5 до 10 рублей, а у бога-

тыхъ – отъ 200 до 300 рублей. Въ магэръ [1]) со стороны жениха назначаются шолковыя матеріи, ситцы и т. п., а также на его счетъ устраивается угощеніе въ брачный день.

Свадьбы у таранчей большею частью совершаются осенью, послѣ уборки и продажи хлѣба, когда въ каждой почти семьѣ появляются небольшія свободныя деньги. Жениху и невѣстѣ до свадьбы строго воспрещается видѣться между собою и устройство свадьбы по согласію только родителей обѣихъ сторонъ не допускается. День свадьбы назначается родителями брачущихся и самымъ счастливымъ днемъ для этого у мусульманъ считается пятница. Совершеніе вѣнчальнаго обряда допускается во всякое время дня и ночи.

Въ назначенный для свадьбы день вмѣстѣ съ женихомъ въ домъ невѣсты приходятъ молодые люди изъ его сверстниковъ, товарищей и знакомыхъ, которые послѣ вѣнчанія сопровождаютъ также новобрачную въ домъ ея мужа. Молодцы эти поютъ пѣсни не опредѣленнаго какого-либо содержанія и для извѣстныхъ случаевъ установленныя (обрядныя), а обыкновенно тянутъ первыя вошедшія въ голову изреченія изъ книгъ и все, что на умъ придетъ, и играютъ на барабанѣ (нагара—крынка съ натянутымъ въ широкой поперечной плоскости бычьимъ пузыремъ) и бубнѣ (табель-басъ); при свадебныхъ церемоніяхъ обыкновенно употребляются три табель-баса.

Послѣ вѣнчанія отецъ жениха дѣлаетъ подарки халатами и матеріями муллямъ и почетнымъ гостямъ, а со стороны родителей невѣсты таковые подарки весьма рѣдки. Черезъ 3—4 дня послѣ свадьбы къ новобрачному приглашаются въ гости родители молодой и праздникъ этотъ носитъ названіе узатку, а потомъ послѣдніе приглашаютъ къ себѣ родителей жениха (отвѣчаютъ на пріемъ—токкузи) и во вре-

---

[1]) Подъ магэромъ, въ строгомъ смыслѣ, таранчи, впрочемъ, понимаютъ только неустойку будущаго мужа на случай развода съ женой.

мя этихъ угощеній дѣлаются взаимные подарки халатами и др. При выѣздѣ молодой въ домъ мужа женщинамъ, подносящимъ ее на кошмѣ для родительскаго благословенія, также должны быть сдѣланы со стороны жениха небольшіе подарки, а иначе онѣ не выдадутъ новобрачной, требуя за нее посильный выкупъ.

Жениться на дѣвушкѣ, потерявшей до свадьбы невинность, у таранчей считается большимъ позоромъ и паденіе ея, или соблюденіе чистоты строго наблюдается въ первую же брачную ночь, когда одна изъ родственницъ жениха (большею частью дженгэ, т. е. жена его брата) ночуетъ въ сосѣдней съ новобрачными комнатѣ и, пользуясь первымъ же выходомъ ихъ изъ своей спальни, беретъ что-либо изъ постельныхъ вещей, заслуживающее по ея мнѣнію приданномъ случаѣ вниманія и отсылаетъ родителямъ невѣсты. Въ случаѣ женитьбы на обезчещенной дѣвушкѣ отъ родителей ея не требуется никакого вознагражденія и вообще этого печальнаго случая даже и родители жениха не предаютъ огласкѣ, стараясь сохранить въ тайнѣ, и лишь иногда мужъ пользуется этимъ несчастіемъ для полученія развода.

Каждый таранча можетъ одновременно имѣть не болѣе 4 женъ, замѣняя ихъ новыми при всякомъ случаѣ смерти и развода, такъ что при продолжительной жизни правовѣрнаго общее число женъ можетъ доходить до значительной цифры.

Во главѣ каждой таранчинской семьи стоитъ старшій по лѣтамъ изъ мужчинъ, но все имущество считается принадлежащимъ главѣ дѣйствительныхъ работниковъ и производительныхъ силъ труженической семьи. Такъ, дряхлый, бездѣятельный и лежащій, какъ говорится, на печи дѣдъ почитается главой семьи, но имущество числится за его сыномъ, способнымъ къ работѣ и дѣйствительно ведущимъ все хозяйство. Старшей женѣ безусловно подчинено все женское населеніе каждой таранчинской семьи, а дѣти обязаны слушаться своихъ родителей, лишь бы требованія послѣднихъ

не были антирелигіозными и не клонились къ нарушенію вѣры. За ослушаніе родители могутъ наказывать своихъ дѣтей палочными ударами; вообще, по шаріату, высшее подчиненіе каждаго правовѣрнаго есть—святое повиновеніе Богу и Его велѣніямъ, а послѣдующее за нимъ—безусловное подчиненіе своимъ родителямъ. Давать матеріальную поддержку и вообще содержать престарѣлыхъ и немощныхъ родителей дѣти обязаны безусловно.

Всѣ домашнія работы, но только не во дворѣ, а въ комнатѣ сосредоточенныя, обязаны исполнять женщины; но послѣднія не участвуютъ ни въ какихъ трудныхъ, а наипаче—въ полевыхъ работахъ. За неисполненіе своихъ законныхъ требованій каждый мужъ можетъ ежедневно наказывать свою жену и все-таки она обязана будетъ жить съ нимъ. Если же со стороны мужа послѣдуютъ безвинныя истязанія и это подтвердятъ два достовѣрныхъ свидѣтеля, то имамъ, по заявленію женою жалобы, долженъ дать таковой парѣ разводъ.

Все имущество семьи находится въ нераздѣльномъ пользованіи, но приданымъ своимъ каждая жена имѣетъ право распорядиться самостоятельно.

Бездѣтныя таранчинскія семьи большею частью усыновляютъ изъ дѣтей ближайшихъ своихъ родственниковъ, или бездомныхъ сиротъ. Усыновленіе это не записывается ни въ какія книги имамовъ и лишь при періодической, чрезъ каждое трехлѣтіе, административной переписи населенія усыновленныя лица вносятся по спискамъ въ составъ семей, ихъ принявшихъ. По шаріату, можно усыновлять даже незаконнорожденныхъ которой-либо изъ сочетавшагося бракомъ сторонъ, дѣтей, но откровенно предъ обществомъ обнаруживать дѣйствительное происхожденіе усыновляемыхъ незаконнорожденныхъ дѣтей очень стыдно и потому усыновляющіе обыкновенно измышляютъ подставныхъ родителей ребенка.

Въ семьѣ замужней женщины нѣкоторыя дѣти также признаются незаконнорожденными въ слѣдующихъ случаяхъ:

если родятся дѣти во время болѣе чѣмъ двухлѣтней отлучки мужа, тогда, по требованію послѣдняго, дается разводъ и незаконнорожденныя дѣти уходятъ съ разведенной женщиной, а законныя остаются при отцѣ. Почему у таранчей въ данномъ случаѣ примѣняется столь неестественно продолжительный срокъ разлуки супруговъ,—объяснить этого они и сами не могутъ.

Отецъ незаконно прижитыхъ, даже съ дѣвушками, дѣтей на пропитаніе ихъ ничего не платитъ.

Большинство семейныхъ дѣлъ у таранчей разбирается при посредствѣ духовенства, но если при участіи онаго окончательнаго рѣшенія не состоится, то тяжущіяся стороны обращаются къ обыкновенному своему народному суду, т. е. предъявляютъ дѣла на разсмотрѣніе избираемыхъ самимъ народомъ казіевъ. Для возбужденія брачныхъ и посемейныхъ дѣлъ не полагается никакого срока, равно и для склоненія по таковымъ тяжущихся на миръ. Многоженство болѣе развито у осѣдлыхъ туземцевъ (преимущественно таранчей), ибо у нихъ со стороны матеріальныхъ издержекъ женитьба гораздо легче, чѣмъ у киргизъ — не приходится платить въ опредѣленной, болѣе или менѣе значительной суммѣ, калыма, обязательнаго въ быту кочевниковъ.

Многоженство у таранчей объясняется исключительно плотскими вожделѣніями, тогда какъ семейно-хозяйственныя соображенія (желаніе имѣть дѣтей при неплодіи наличныхъ женъ, хорошую хозяйку для домашнихъ работъ и т. п.) нисколько не руководятъ таранчами при поятіи новыхъ женъ.

Таранчинскія женщины въ мужской компаніи не могутъ показываться и безъ разрѣшенія мужей не могутъ даже ѣздить никуда въ гости. Если бы даже и мужъ разрѣшилъ женѣ побесѣдовать съ какимъ либо мужчиной, то сама она должна отвергнуть это разрѣшеніе, — буде только фигурирующій въ данномъ случаѣ мужчина не близкій ея родственникъ,—изъ чувства стыдливаго приличія и строго помня н а-м а х р а м ъ (воспрещеніе свиданія съ чужими людьми). Хотя таранчинскія

женщины и ходятъ, не только среди мусульманъ, но и между иновѣрцевъ съ открытыми лицами, но, по шаріату, онѣ должны носить личное покрывало (ч е ш м-п э р д э) и вообще при входѣ въ посторонній домъ даже самая богатая женщина должна склонить свои очи долу и держать себя уничиженно и приниженно. Такая скромность едва-ли, однакожъ, можетъ говорить за безусловную добродѣтельность таранчинскихъ женщинъ, при затворническомъ даже образѣ жизни и деспотизмѣ мужей.

Но, на самомъ дѣлѣ, изъ общихъ наблюденій по этому вопросу относительно мусульманскихъ женщинъ разныхъ, обитающихъ въ приилійской полосѣ, народностей можно прійти къ слѣдующимъ, нисколько не утрированнымъ, выводамъ: 1) женская часть татарскаго населенія, сосредоточиваясь преимущественно въ городахъ и вообще, сообразно занятіямъ своихъ мужей, въ промышленныхъ и торговыхъ пунктахъ, густо населенныхъ и изобилующихъ современными соблазнами, наиболѣе можетъ быть скользка по пути адюльтера. 2) Сартянки, коихъ, впрочемъ, въ Джаркентѣ почти нѣтъ, встрѣчая частое отсутствіе своихъ мужей, разсѣеваемыхъ, по присущей имъ меркантильности, по всѣмъ уголкамъ средней Азіи, подобно міровымъ скитальцамъ—евреямъ, склонны, не только къ адюльтеру, но и къ открытому разврату, находя, быть можетъ, примиреніе съ послѣднимъ въ извѣстномъ пристрастіи своихъ мужей и сородичей къ педерастіи. 2) Таранчинки, благодаря деспотизму мужей и строгому надзору многочисленнаго духовенства, дѣйствительно болѣе стѣснены на пути паденія; но страстность темперамента и скорое сильное физическое развитіе не дѣлаетъ и здѣсь случаи увлеченія и супружеской невѣрности исключительными, хотя таковые и допускаются таранчинскими женщинами крайне осторожно и преимущественно съ своими единовѣрцами, такъ что публичной огласкѣ не подпадаютъ. 4) Что-же касается до дунганокъ, то таковыхъ въ Джаркентѣ очень немного и въ задѣтомъ вопросѣ онѣ с л ы в у т ъ б е з у к о р и з н е н н ы м и и потому

дунганокъ въ дѣйствительной жизни можно считать наиболѣе добродѣтельными.

Бракоразводныя дѣла таранчами возбуждаются въ слѣдующихъ случаяхъ: а) при отсутствіи взаимной любви между супругами; б) въ случаѣ крайняго нерасположенія жены къ мужу (н а ж а с ъ, арабское слово); в) при развратномъ поведеніи жены; г) при неисполненіи женою законныхъ требованій своего мужа, явномъ ослушаніи и оскорбленіи его и д) при жестокомъ обращеніи мужа съ женою, особенно если первый въ запальчивости произнесетъ три раза слово т а л а к ъ (разводъ). Однакожъ, недоставленіе мужемъ женѣ средствъ къ жизни, по понятіямъ таранчей, не даетъ женѣ права требовать разводъ.

Бракоразводныя дѣла у таранчей разрѣшаются мѣстными имамами, но не обязательно тѣмъ, кто совершалъ обрядъ бракосочетанія. Первоначально мужъ можетъ оставить жену и не ведя бракоразводнаго процесса, но при жалобѣ жены дѣло разбирается непремѣнно духовенствомъ. По опредѣленіи развода извѣстной четы, постановленіе о томъ записывается имамомъ, разбиравшимъ дѣло, въ особую книгу, но никакихъ обрядовъ при этомъ не созершается. Разведенной женѣ присуждается неуплаченная женихомъ часть магэра и содержаніе на 3 мѣсяца и 10 дней (н а ф а к а—слово арабское).—

Получившая разводъ женщина можетъ вторично выйти замужъ не ранѣе, какъ послѣ троекратнаго мѣсячнаго очищенія (х а й з ъ—арабское слово); срокъ этотъ называется и д д а т ъ (слово арабское).—Неспособность мужа или жены къ соитію (и н н і и н ъ,—арабское слово) можетъ служить поводомъ къ разводу, но въ такомъ случаѣ духовенствомъ назначаются двѣ солидныя женщины, подъ наблюденіемъ коихъ и должно произойти испытаніе совокупленія разводящихся супруговъ. Отъ заключеній подобной экспертизы въ настоящемъ случаѣ и зависитъ весь исходъ бракоразводнаго процесса.

ГЛАВА IV.

Наслѣдованіе у таранчей совершается въ такомъ порядкѣ:

1) Если послѣ смерти хозяина таранчинской семьи остаются въ живыхъ его престарѣлые родители, вдова и дѣти, то всѣ они считаются законными наслѣдниками къ оставшемуся послѣ умершаго имуществу; родные же братья умершаго никакихъ правъ на наслѣдованіе не имѣютъ.

2) Оставшееся имущество раздѣляется между законными наслѣдниками въ слѣдующихъ частяхъ: а) вдова получаетъ $^1/_8$ часть всего движимаго и недвижимаго имущества; б) родители умершаго наслѣдуютъ $^1/_{16}$ часть и в) изъ остающагося затѣмъ дѣти мужского пола получаютъ по 2 части, а женскаго—по 1 части.

По шаріату овдовѣвшая женщина можетъ сейчасъ же возвратиться въ домъ своихъ родителей, но по таранчинскому обычаю сдѣлать это она можетъ не ранѣе какъ по прошествіи года со дня смерти мужа. Дѣти мужскаго пола отъ 7 до 10 лѣтъ и женскаго до появленія первыхъ регулъ (б а л и г ъ—совершеннолѣтіе) уходятъ также съ матерью, которая родственникамъ умершаго мужа магэра не возвращаетъ нисколько. Овдовѣвшая женщина у таранчей не обязана выходить замужъ за кого-либо изъ родственниковъ ея покойнаго мужа, ибо, по окончаніи иддата, она считается свободною, какъ дѣвица, и можетъ выходить за мужъ также, какъ и первоначально.

При разводѣ совершеннолѣтнія дѣти остаются при отцѣ, а малолѣтнихъ можетъ взять съ собою мать, которая держитъ ихъ при себѣ, впрочемъ, лишь до вторичнаго выхода своего замужъ, когда всѣ дѣти снова возвращаются къ своему отцу.

Принесенное женою въ домъ мужа приданое не возвращается родителямъ умершей, а раздѣляется такъ: мужу отдается изъ приданаго $^1/_4$ часть, родителямъ умершей $^1/_6$ часть, а остальное раздѣляется между дѣтьми, при чемъ маль-

чики получаютъ 2 части, а дѣвочки по 1 части. Послѣ смерти главы семейства, унаслѣдываютъ положенную часть, выше опредѣленную, и отдѣленныя дѣти, ведущія свое хозяйство, и замужнія дочери. Мать не завѣдываетъ причитающеюся на долю малолѣтнимъ дѣтямъ—наслѣдникамъ частью имущества, а выбирается для сего ближайшій, благонадежный, по удостовѣренію двухъ почетныхъ лицъ, родственникъ, и при отсутствіи такого—частное лицо. Этотъ избранный, играющій роль опекуна, называется в а с и (слово арабское). Мелкія вещи, которыя легко могутъ быть утрачены, и все подвергающееся скорому тлѣнію, изъ опекаемаго имущества немедленно продается и вырученныя деньги сохраняются опекуномъ. Для отчетности васи ведутъ приходо-расходныя книги, которыя выдаются старшимъ лицомъ изъ общества, въ составъ коего входятъ опекаемыя, или ахуномъ. При владычествѣ китайцевъ такихъ порядковъ не было и судьба сиротъ вообще была довольно неопредѣленна.

Если послѣ умершаго таранчинца остается нѣсколько женъ, то все таки въ наслѣдство онѣ получаютъ не болѣе $^1/_8$ части всего имущества, которую и раздѣляютъ между собою поровну. Если вскорѣ послѣ смерти мужа умретъ и жена и окажется, что изъ имущества мужа былъ уже произведенъ надлежащій выдѣлъ при ея еще жизни, то доставшаяся вдовѣ, въ свою очередь скоро умершей, часть дѣлится такъ: родителямъ умершей $^1/_6$ часть, а остальное имущество раздѣляется дѣтямъ—мальчикамъ по 2 части, а дѣвочкамъ по 1 части. На случай, когда имущество послѣ смерти главы семьи еще остается не раздѣленнымъ и вскорѣ послѣдуетъ и смерть вдовы (случай этотъ называется м у н а с а х а) оставшееся наслѣдство все таки раздѣляется такъ, какъ бы и при жизни вдовы, и затѣмъ уже отошедшая ей часть дѣлится такъ, какъ выше сказано о наслѣдствѣ послѣ женъ.

Выдѣлы изъ семьи совершеннолѣтнихъ дѣтей у таранчей бываютъ въ такихъ случаяхъ, когда, напримѣръ, женившійся сынъ, по мнѣнію отца, окажется вполнѣ благонадежнымъ семьяниномъ и хозяйственнымъ человѣкомъ для само-

стоятельной жизни. Однакожъ, при выдѣлѣ сына въ самостоятельную семью, отецъ даетъ ему часть имущества совершенно по своему усмотрѣнію (выдѣлъ этотъ называется г и б э) и даетъ благословеніе быть такимъ же добрымъ и зажиточнымъ хозяиномъ, какъ и онъ самъ.—Если же женатый сынъ дурного поведенія и ослушникъ, то отецъ просто выгоняетъ его изъ своей семьи, не давая гибэ.

Круглыя и безпріютныя малолѣтнія сироты у таранчей, если не имѣютъ ближайшихъ родственниковъ, то поручаются обществомъ на попеченіе благонадежного лица, которое не можетъ отказываться отъ воспитанія сиротъ, хотя бы и совершенно для него посторонних. Нѣкоторые безсемейные таранчи иногда круглыхъ сиротъ и усыновляютъ (й е т ѝ м ъ).—Вообще-же, по мусульманской религіи, призрѣніе сиротъ и покровительство безпомощнымъ дѣтямъ почитается подвигомъ весьма добродѣтельнымъ и особенно вознаграждаемымъ въ загробной жизни. Если, въ частности, кто либо изъ правовѣрныхъ не въ состояніи лично оказать малолѣтнимъ сиротамъ матеріальную поддержку и помощь, то обязанъ восполнить это хотя ласкою и доброжелательнымъ участіемъ къ нимъ. По совершеннолѣтіи призрѣнныхъ сиротъ, если таковыя окажутся съ добрыми задатками и людьми трудолюбивыми, попечители ихъ, нерѣдко, надѣляютъ имуществомъ для самостоятельнаго хозяйства, какъ родныхъ дѣтей, въ части гибэ, т. е. по непосредственному своему усмотрѣнію.

Казалось-бы, что при такой попечительности о безпріютныхъ дѣтяхъ и бѣдныхъ сиротахъ въ таранчинской средѣ не должно имѣть мѣста нищенство, но, на самомъ дѣлѣ, о н о болѣе или менѣе развито, особенно въ густо-населенныхъ пунктахъ (напримѣръ Джаркентъ). Предрасположеніе къ нищенству развито у таранчей еще во время проживанія ихъ въ кульджинскомъ раіонѣ бродячими кашгарлыками, большими охотниками до пропитанія себя безъ труда и на чужой счетъ. При томъ, въ Джаркентѣ, если и встрѣчаются нищенствующія таранчинскія дѣти, то не изъ среды безпріютныхъ

сиротъ, а составляютъ печальные отбросы изъ семей бѣдныхъ, будучи направляемы самими родителями на попрошайничество.

Раздѣлы таранчинскихъ семей случаются нерѣдко и вызываются, напримѣръ, тѣмъ обстоятельствомъ, что при существованіи въ одномъ семействѣ двухъ женатыхъ братьевъ, у одного являются дѣти, а у другого нѣтъ, и тогда семейный братъ обязательно выдѣляется въ особую семью. Раздѣлы производятся при имамѣ, ближайшихъ родственникахъ и почетныхъ лицахъ; при нихъ же совершается и раздѣльная запись, хранящаяся потомъ у главы вновь образовавшагося семейства. Отдѣленныя дѣти обязаны также подчиняться и почитать своихъ родителей, какъ бы они жили совмѣстно съ ними.

Послѣ смерти бездѣтнаго мужа жена наслѣдуетъ $^1/_4$ часть всего оставшагося имущества, а остальное идетъ на общественныя нужды, или роздается бѣдному классу таранчинскаго населенія и сиротамъ. Буде-же послѣ умершаго останутся его родные братья, то оставшуюся, послѣ выдѣла вдовѣ, часть имущества наслѣдуютъ они, а буде живыми окажутся и родители умершаго, то по выдѣлѣ вдовѣ мать получаетъ $^1/_3$ часть, а остальное отецъ.

Всякое наслѣдственное имущество дѣлится по шаріату, какъ выше изложено, хотя бы умершій и оставилъ послѣ себя особое духовное завѣщаніе (васіетъ-нама).—Духовныя завѣщанія грамотные пишутъ сами, а свидѣтельствуютъ имамы, а у богатыхъ даже ахунъ, коими пропускаются лишь завѣщанія, предусматривающія раздѣлъ имущества во всемъ согласно шаріату. При наличности въ живыхъ наслѣдниковъ изъ родственниковъ завѣщатель можетъ отписать въ пользу всякаго частнаго лица не болѣе $^1/_3$ всего своего имущества, въ противномъ же случаѣ завѣщаніе не пріемлется, какъ законный документъ.

Выморочное имущество у таранчей должно быть назначаемо на общественныя надобности, мечети, школы, учениковъ, сиротъ и вообще на дѣла благотворительности.

ГЛАВА V.

Безъ духовнаго напутствованія умершаго надлежащею молитвою (отпѣваніе) предавать тѣло мусульманина землѣ нельзя и родственники умершаго заботятся, чтобы при этомъ обрядѣ и при сопровожденіи умершаго въ мѣсто вѣчнаго упокоенія присутствовало какъ можно болѣе правовѣрныхъ, надѣясь совокупными молитвами массы облегчить загробную участь покойнаго.

Если произойдетъ нечаянная смерть въ степи и вообще въ отдаленіи отъ мѣстопребыванія мусульманскаго духовенства, то трупъ предается землѣ безъ совершенія надъ нимъ молитвы имамомъ, но послѣднему о случаѣ этомъ и о мѣстѣ погребенія дается немедленно знать, такъ какъ имамъ обязанъ хотя бы на могилѣ совершить обычную молитву. Конечно, не при всякомъ изъ подобныхъ случаевъ имамъ выѣзжаетъ на могилу погребеннаго безъ установленной заупокойной молитвы, и здѣсь принимается въ расчетъ продолжительность прошедшаго со дня смерти времени, комплекція умершаго (жирный или тощій онъ былъ), состояніе погоды и другія обстоятельства, обусловливающія скорое или медленное гніеніе трупа, такъ какъ при разложеніи послѣдняго совершеніе имамомъ заупокойной молитвы не обязательно.

Кладбища у таранчей считаются мѣстами священными и всякій совершенный на нихъ проступокъ противъ шаріата, поставляется мусульманамъ въ большой грѣхъ, ибо при посѣщеніи кладбищъ каждый мусульманинъ долженъ памятовать, что и онъ самъ долженъ будетъ здѣсь когда нибудь лежать (—неизбѣжное memento mori)! Мѣста для мусульманскихъ кладбищъ не требуютъ ни какихъ особыхъ условій, но вообще выбираются сухія и открытыя. Для охраненія кладбищъ въ густонаселенныхъ пунктахъ существуютъ особые сторожа, называемые ш е й х а м и.

У таранчей покойники кладутся въ могилы въ лежачемъ, на правомъ боку, положеніи, головою на сѣверъ, такъ что

обращеніе лица умершаго сохраняется на юго-зап., какъ и при совершеніи живымъ обычныхъ молитвъ. Могилы вырываются по длинѣ и глубинѣ въ ростъ умершаго, а ширины—произвольной, лишь бы умѣщался трупъ. На западной сторонѣ могилы, во всю длину ея, дѣлается особое углубленіе (л я х а т ъ), въ которое въ смертной рубахѣ и кладутъ умершаго, забирая отверстіе ляхата кирпичами и камнями, а самую могилу (к а б р ъ) забрасывая землею. Если при копаніи л я х а т а окажется въ немъ вода, или случится обвалъ земли, то разрѣшается, по шаріату, на днѣ кабра прямо вырыть яму, въ родѣ ляхата, положить туда трупъ и сверху заложить досками, а потомъ закидать землей всю могилу. У таранчей трупъ предается погребенію обязательно безъ гроба, но по шаріату предусматривается случай, когда тѣло умершаго можетъ быть положено въ произвольнаго устройства деревянный гробъ, или ящикъ,—когда, напримѣръ, могила окажется очень сырой.

Молиться на могилахъ и поминать умершихъ, по обычаю таранчей, должно какъ можно чаще и особенно по субботамъ, до восхода солнца, и въ теченіе первыхъ 40 дней послѣ смерти единовѣрца. Если-же родственники и знакомые покойнаго, по своимъ обыденнымъ дѣламъ, не имѣютъ возможности къ аккуратному сорокадневному посѣщенію для молитвы его могилы, то обязаны дѣлать это по крайней мѣрѣ въ 3-й, 7-й, 40-й и годичный день послѣ смерти покойника, въ каковые дни устраиваютъ и поминки (н а з р ъ), состоящія въ обычной молитвѣ и посильномъ угощеніи. Дни эти принимаются для молитвы и поминовенія умершихъ потому особенно, что въ оные, по вѣрованію народа, душа всякаго умершаго правовѣрнаго ожидаетъ особой защиты молитвами передъ Всемогущимъ Богомъ.

У мусульманъ похороны должны быть совершаемы черезъ 2—3 часа послѣ смерти, но если родные и домашніе умершаго не успѣютъ все приготовить въ этотъ срокъ, то погребеніе откладывается, впрочемъ, не далѣе, какъ на сутки. При

случаѣ скоропостижной смерти, по шаріату, можно не хоронить въ продолженіе трехъ дней. Таранчи убѣждаются въ дѣйствительной смерти, во избѣжаніе погребенія людей въ летаргическомъ состояніи (р и г а с е к т э), простымъ способомъ—прикладывая ко рту умершаго обыкновенное зеркало, для сгущенія на поверхности его продуктовъ хотя бы слабаго дыханія.

Тотчасъ послѣ смерти у таранчей начинается омовеніе трупа, которое совершаетъ соотвѣтствующій покойнику полъ, подъ руководствомъ муэдзина, при чемъ омывающія трупъ лица отнюдь не должны быть зазорнаго поведенія и изъ отбросовъ общества. Предъ обмываніемъ трупъ кладется на чистую доску, а затѣмъ самое обмываніе (т а г а р а т ъ) различныхъ частей тѣла совершается такъ, какъ обыкновенно дѣлаютъ живые люди предъ ежедневными обычными моленіями (намазами), а именно: сначала три раза обмывается стыдливая часть тѣла, потомъ 3 раза обѣ руки, 3 раза вбирается вода въ ротъ и въ носъ (къ покойникамъ это послѣднее не примѣняется), 3 раза обмывается лицо и затѣмъ обѣими сырыми руками проводится со лба до затылка и отсюда до ушей на лобъ и, наконецъ, три раза обмываются ноги [1]).

По обмываніи надѣваютъ на трупъ смертную рубашку (к а ф э н ъ), для мужчинъ обязательно изъ матеріи бѣлаго цвѣта, а для женщинъ изъ матерій разныхъ цвѣтовъ, но въ обоихъ случаяхъ безъ рукавовъ. На мужчинъ собственно надѣваютъ три кафэны: а) первая не закрываетъ головы (к а м и с с ъ), б) вторая (и з а р ъ) закрываетъ голову и ноги и в) третья—л и ф а ф а, покрывающая трупъ тоже съ ногъ до головы. На умершихъ же женщинъ надѣваются три вышеописанныя

---

[1]) При ежедневномъ совершеніи намазовъ ноги въ дѣйствительности обмываются только утромъ, а при послѣдующихъ всѣхъ намазахъ только проводятъ сырыми руками полосы по и ч и к а м ъ—(сапоги безъ каблуковъ, большею частью изъ козловой кожи); носимыя же туземцами поверхъ ичиковъ калоши съ каблуками (кавошъ) при молитвахъ обязательно снимаются.

кафэны и еще х и м а р ъ, закрывающая только голову и грудь, и х и р к а, покрывающая тѣло отъ головы до колѣнъ.

Послѣ обмыванія умершаго обливаютъ камфарнымъ спиртомъ, розовымъ масломъ и турецкими духами (а т р ъ), завертываютъ въ чистую кошму и покрываютъ покровомъ изъ шолковыхъ матерій, халатовъ и т. п. по состоянію, кладутъ трупъ на носилки (т а б у т ъ) и относятъ къ мечети, въ сопровожденіи духовенства. Въ самую мечеть покойники вносимы быть не могутъ, а ставятъ ихъ на улицѣ передъ окномъ, идущимъ со стороны каѳедры имама, на западъ; вообще совершать заупокойную молитву по умершемъ въ закрытомъ помѣщеніи (комнатахъ) по мусульманскому обряду не дозволяется. Покойникъ на носилкахъ ставится на землю предъ имамомъ,—въ томъ же положеніи тѣла, какъ при самомъ погребеніи; имамъ читаетъ установленную молитву, не дѣлая земныхъ поклоновъ, послѣ чего, въ сопровожденіи духовныхъ лицъ, родственниковъ и знакомыхъ, относятъ трупъ на кладбище и предаютъ погребенію, а по зарытіи ляхата одно изъ духовныхъ лицъ прочитываетъ краткую молитву. Когда-же въ могилу будетъ брошено окружающими нѣсколько лопатъ земли, то у таранчей въ это время особый человѣкъ (м у л л я-к и н ъ-а х у н ъ) говоритъ, что сейчасъ умершій долженъ дать отвѣтъ о своей жизни предъ ангелами (М у н к и р ъ и Н а к и р ъ,—посредничество этихъ двухъ добрыхъ духовъ и только для даннаго случая признаютъ таранчи), для доклада Всемогущему Богу,—и присутствующіе соединяются въ единодушной, молчаливой молитвѣ, въ обезпеченіе благопріятнаго исхода для умершаго посредничества этихъ ангеловъ предъ Богомъ.

Печаль объ умершемъ, какъ у мужчинъ, такъ и у женщинъ выражается слезами и воспоминаніями вслухъ объ умершемъ (въ родѣ нашихъ причитаній), хотя по шаріату требуется отъ каждаго правовѣрнаго молчаливое и съ терпѣніемъ перенесеніе всякихъ скорбей и несчастій въ земной жизни.—Наемныхъ плакальщиковъ и плакальщицъ у таранчей не водится

и мужчины никакими внѣшними признаками не выражаютъ свою скорбь объ умершемъ близкомъ человѣкѣ и только держатъ себя солидно, сосредоточенно и одѣваются весьма скромно, а женщины, въ знакъ траура, носятъ черные халаты. Трауръ этотъ у бѣдныхъ продолжается до 40 дней, а у богатыхъ—до одного года.

Выше уже сказано, что таранчи вообще не суевѣрны, но при случаѣ тѣлесныхъ недуговъ и они уязвимы съ этой стороны, такъ какъ нерѣдко, и особенно женщины, прибѣгаютъ къ посредничеству ш а й т а н ъ-б а к с ы (таранчин. б а к ш и), т. е. знахарей, исцѣляющихъ посредствомъ изгнанія изъ больного субъекта злыхъ духовъ. Въ сущности шайтанъ-баксы просто шарлатаны, дѣйствующіе на нервныя натуры и больное воображеніе преимущественно женщинъ. Обычные пріемы этихъ знахарей, или скорѣе заклинателей, состоятъ въ нижеслѣдующемъ: къ потолку комнаты больного они привязываютъ арканъ (т у г ъ—по большей части волосяная веревка), нижній конецъ котораго, обернутый матой (бѣлая бумажная матерія, привозимая обыкновенно изъ Кашгара), привязываютъ ко вбитому въ полъ или землю колу, около котораго кладутъ три бубна. Къ верхнему концу аркана привязываютъ еще вату и разноцвѣтные лоскутки (ю р у н ъ). Больного кладутъ затѣмъ около кола и въ руки даютъ ему нижній конецъ аркана, обернутый матой, а потомъ бакши беретъ одинъ изъ бубновъ и конецъ маты отъ аркана, находящагося въ рукахъ больного и быстро вертится вокругъ, наигрывая на бубнѣ и произнося заклинанія, всегда непонятныя, даже для самого бакши. Пляска эта начинается ночью и нерѣдко оканчивается передъ свѣтомъ. За бакшей въ пляскѣ нерѣдко бѣгаютъ базарные бродягинищіе. Если лечащійся страдаетъ, по мнѣнію бакши, очень опаснымъ недугомъ, то заклинатель имѣетъ въ рукахъ небольшой кинжалъ (х а н ч ж а р ъ) и слегка укалываетъ имъ больнаго въ разныя части тѣла, а на другой день бьетъ паціента разноцвѣтными лоскутками, приказывая болѣзни удалиться. Людямъ слабонервнымъ и съ особенной впечатлитель-

ностью это средство не рѣдко помогаетъ, но крайней мѣрѣ на время.

ГЛАВА VI.

Приилійскіе дунгане, принадлежа также исключительно къ переселенцамъ изъ кульджинскаго раіона, какъ и таранчи, исповѣдуютъ мусульманскую религію; духовныя книги у нихъ употребляются на арабскомъ и персидскомъ языкахъ, а моленія совершаются на китайскомъ языкѣ. Другихъ уклоненій отъ таранчей въ послѣдованіи исламу дунгане не имѣютъ, а потому все, относящееся къ ежедневнымъ намазамъ, праздничнымъ торжествамъ, соблюденію постовъ и т. п., что сказано было въ этомъ отношеніи о таранчахъ, распространяется и на дунганъ, тѣмъ болѣе, что джаркентскіе дунгане въ религіозный культъ свой не ввели никакой китайщины, хотя и сомнѣваются въ таковой-же цѣлостности мусульманства у оставшихся въ китайскомъ вѣдѣніи своихъ сородичей, подозрѣвая послѣднихъ въ уклоненіи къ распространяемому въ средѣ китайскихъ подданныхъ идолопоклонству.

Всѣ наказанія, положенныя по шаріату за преступленія противъ вѣры, у дунганъ приводитъ въ исполненіе „общественный начальникъ“ (волостной управитель, аксакалъ и т. п.). Но и сами начальники нисколько не изъяты отъ духовнаго суда и сопряженныхъ съ нимъ наказаній при малѣйшемъ нарушеніи не только строго-религіозныхъ, но и вообще нравственныхъ понятій своего народа. Въ этомъ смыслѣ извѣстенъ такой фактъ, имѣвшій мѣсто весною 1888 г.: по случаю свадьбы одного изъ весьма вліятельныхъ и богатыхъ таранчей, послѣ обычныхъ праздничныхъ торжествъ, дунганскій волостной управитель устроилъ въ честь новобрачнаго обѣдъ, на который приглашены были почетныя лица и одинъ престарѣлый, всѣми уважаемый, дунганскій казій (народный судья). Этотъ званый обѣдъ сопровождался разными увеселеніями на китайскій манеръ—музыкой, пѣніемъ, плясками, въ

которыхъ у китайцевъ преобладаетъ эротическій характеръ. Однакожъ, легко увлекшись китайскими развлеченіями и допустивъ ихъ въ обиходъ своей жизни, солидные дунгане противуборствуютъ преобладанію здѣсь скабрезнаго элемента, и допустившій это волостной управитель былъ обвиненъ мѣстными имамами въ нарушеніи правилъ нравственности. Прегрѣшеніе свое созналлъ и самъ обвиняемый, явившись къ ахуну съ повинной, но не избѣгшій наказанія; ему, а равно участнику казію и дававшему представленіе дунганину было прописано ахуномъ въ мечети по 39 ударовъ сквозь рубашку, нанесенныхъ широкой кожаной плеткой, въ родѣ обыкновенныхъ мухобоекъ, называемой дарре и хранившейся въ мечети. Впрочемъ за такое поруганіе должностныхъ лицъ самъ ахунъ и его сторонники потерпѣли достаточное административное наказаніе, а дарре было изрублено на порогѣ квартиры собственноручно разгорячившимся крутымъ русскимъ начальникомъ, посѣтившимъ Джаркентъ вскорѣ послѣ происшествія въ мечети.

Въ духовной іерархіи дунганъ на первомъ планѣ стоитъ мударрисъ-ахунъ и имамъ; послѣдній обыкновенно обучаетъ въ школахъ и совершаетъ общественныя служенія въ мечетяхъ по пятницамъ. Затѣмъ слѣдуютъ—муфти—ахунъ (помощникъ и временный замѣститель главнаго духовнаго лица), хатипъ-ахунъ (совершающій обрѣзаніе) и муэдзинъ (пономарь, словесно сзывающій на молитву).

Дунганское духовенство выбирается самимъ обществомъ, убѣждающимся въ правоспособности кого-либо на извѣстную должность какъ по полученному избираемыми образованію, такъ и изъ собесѣдованій съ ними грамотныхъ лицъ изъ своей среды. Кончающимъ успѣшно курсъ въ туземныхъ школахъ общество дунганъ обыкновенно даритъ праздничную, нарядную одежду и тогда-же обрекаетъ подобнаго избранника замѣстителемъ въ будущемъ первой свободной вакансіи въ духовной іерархіи.

Дунганскія духовныя лица образованіе свое получаютъ отъ мѣстныхъ ученыхъ мусульманъ и отъ своего главнаго ахуна.

Особаго класса юродивыхъ, дервишей и т. п. въ дунганской средѣ нѣтъ и даже обыкновенная нищенствующая братія встрѣчается весьма рѣдко, ибо всѣ дунгане сравнительно народъ зажиточный и очень трудолюбивый.

Никакого опредѣленнаго содержанія нынѣ лицамъ духовнаго званія отъ дунганскаго общества не полагается, но прежде, во время проживанія въ Кульджѣ и Суйдунѣ, старшему ахуну назначено было обществомъ содержаніе, а именно: 1 фунтъ чаю, 2 фунта сахару, 4 пуда рису, 4 пуда муки въ мѣсяцъ, по одному барану на 3 мѣсяца и по 100 руб. въ годъ деньгами. Теперь-же духовенство получаетъ только плату за обычныя требоисправленія: за вѣнчаніе съ бѣдныхъ отъ 20 коп. до 1 рубля, а съ остальныхъ отъ 2—5 рублей, за похороны мужчины, обыкновенно, халатъ и немного деньгами, а за погребенія женщинъ—халатъ и что нибудь изъ серебряныхъ вещей, принадлежащихъ покойной (браслетъ, серьги и т. п.). Остальные сборы (ошуръ, зякетъ) практикуются какъ и у таранчей, но никакихъ особыхъ сборщиковъ не существуетъ, а даянія эти приносятъ сами правовѣрные, по усердію.—

У джаркентскихъ дунганъ существуютъ двѣ общественныя мечети, въ коихъ совершается служеніе по пятницамъ, и семь домашнихъ небольшихъ молитвенныхъ домовъ. Совершеніе „джума“ признается обязательнымъ только въ городахъ и селеніяхъ и правило это называется у а д ж и п ъ, а въ открытой степи и ненаселенныхъ мѣстахъ достаточно совершать лишь обыкновенные намазы.

Большія мечети выстроены на общественный счетъ и стоимость ихъ простирается до 4000 рублей. Это обыкновенныя, сырцовыя, продолговатыя зданія, съ земляными, приподнятыми по краямъ, на китайскій манеръ, крышами и съ большими круглыми окнами надъ входомъ, но безъ минаретовъ. Отапливаетъ и освѣщаетъ мечети само дунганское общество.

При двухъ главныхъ мечетяхъ находятся школы, а нѣкоторые грамотные люди обучаютъ и въ своихъ домахъ. Обученіе мальчиковъ начинается съ 7—8 лѣтняго возраста и можетъ продолжаться до 20 лѣтъ, дѣвочки же ходятъ въ школу съ 7-ми и не далѣе, какъ до 10 лѣтъ. Тотъ и другой полъ обучается въ отдѣльныхъ помѣщеніяхъ, но подъ руководствомъ одного учителя. Обученіе начинается съ азбуки, потомъ изучаютъ счетъ по буквамъ (а б д ж а т ъ) далѣе к а л и м а т у н ъ, т. е. начатки вѣры, потомъ алкоранъ и письменность. Способъ преподаванія—по отдѣленіямъ, формируемымъ по времени поступленія дѣтей въ школу. Опредѣленнаго вознагражденія учителя (обыкновенно имамы) не получаютъ, а предъ поступленіемъ въ школу вносится родителями небольшая плата, затѣмъ дѣлаются подарки при переходѣ отъ изученія одного предмета къ другому, предъ праздниками, во время постовъ и т п. Кромѣ имамовъ, первоначальное обученіе (до начатковъ вѣры) производитъ и х а т и п ъ-а х у н ъ т. е. лицо, совершающее операцію обрѣзанія.

Браки среди дунганъ не совершаются ранѣе 15 лѣтняго возраста. Ни въ какой степени родства браки не допускаются и даже чужія семьи, но знакомыя между собою хорошо и дружныя, какъ родственныя, не вступаютъ въ сватовство и браки Для сватовства отецъ жениха выбираетъ своего лучшаго друга, который обращается къ одному изъ пріятелей отца невѣсты и, по совѣщаніи съ нимъ, отправляются къ послѣднему. Переговоривъ предварительно съ своей женой, отецъ невѣсты даетъ отвѣтъ и, если таковой въ утвердительномъ смыслѣ, то отецъ жениха выбираетъ еще 4-хъ уполномоченныхъ, изъ духовенства и почетныхъ лицъ, которые составляютъ уже второе посольство къ родителямъ невѣсты, отправляющееся съ обычными подарками, а именно: 1 ф. чаю, сахаромъ, изюмомъ и какими-либо гастрономическими блюдами изъ дунганской кухни. Подарки эти носятъ у дунганъ названіе—ф е й л и. Послѣ этого такими-же подарками привѣтствуютъ и ближайшихъ родственниковъ со стороны невѣсты.

Принесшіе подарки сваты угощаются въ домѣ невѣсты чаемъ, сладостями, ведутъ обыкновенную бесѣду и затѣмъ сватовство считается совершенно оконченнымъ.

Когда дунгане состояли въ вѣдѣніи китайцевъ, то кромѣ имамовъ и ахуновъ, никто не имѣлъ права совершать браки; за отправленіе же этого обряда не принадлежащими къ составу духовенства лицами, на послѣднихъ накладываемы были китайскими властями разнаго рода наказанія. Въ настоящее же время у дунганъ не возбраняется совершать вѣнчаніе вообще лицамъ грамотнымъ и знающимъ установленныя молитвы.

День вѣнчанія назначаютъ, по взаимному согласію, родители брачущихся и въ этотъ день женихъ верхомъ, въ сопровожденіи своихъ товарищей и сверстниковъ, является въ первый разъ въ домъ невѣсты, гдѣ бываетъ обычное угощеніе, послѣ котораго женихъ предъ родителями невѣсты и всѣми собравшимися родственниками ея дѣлаютъ общій поклонъ, а затѣмъ невѣсту съ приданымъ отвозятъ, въ дунганской арбѣ, въ сопровожденіи родныхъ и знакомыхъ-мужчинъ и женщинъ, къ жениху въ отдѣльное помѣщеніе, назначаемое для постояннаго жительства молодыхъ. Въ это время женихъ садится въ другой комнатѣ, окруженный духовенствомъ, своими провожатыми и родными и по окончаніи переговоровъ о магэрѣ, ведущихся между родителями брачущихся такъ же въ особомъ помѣщеніи, совершается ахуномъ обычный никахъ, а потомъ присутствующимъ предлагается трапеза и посильное угощеніе.

Браки по согласію только родителей, связующихъ судьбу своихъ дѣтей еще во время малолѣтства послѣднихъ, бываютъ у дунганъ, но очень рѣдко; взысканіе же калыма и возникающія черезъ это обязательства при разнаго рода случайностяхъ совсѣмъ не практикуются, а потому у дунганъ неизвѣстна также и замѣна невѣсты другою ея сестрою, или обязательный выходъ просватанной дѣвушки за брата умершаго до вѣнчанія жениха. Согласіе на вступленіе въ бракъ у жениха и невѣсты спрашивается родителями и безъ этого

Библиотека

согласія браки не допускаются, какъ не бываетъ браковъ и безъ согласія родителей—по одному только взаимному договору симпатизирующей другъ другу пары. Духовенство рѣшится совершить бракъ и безъ согласія родителей, если при обрядѣ будутъ присутствовать въ качествѣ свидѣтелей два человѣка изъ родственниковъ, или вообще людей солидныхъ. Послѣ такихъ случаевъ духовенство убѣждаетъ родителей новобрачной четы санкціонировать состоявшійся бракъ своимъ согласіемъ и если таковое послѣдуетъ, то женихъ надѣваетъ (даритъ) на отца невѣсты халатъ и недоразумѣнія считаются оконченными.

Всѣ расходы по свадьбѣ уплачиваетъ женихъ, который передъ совершеніемъ брака вноситъ в магэръ (по дунгански к а б и н ъ): у богатыхъ—отъ 10—50 тиллей (золотая монета въ Кашгарѣ и Бухарѣ, въ 3—4 руб.), у бѣдныхъ—до 20 рублей серебромъ. Если к а б и н ъ полностью не будетъ приготовленъ, то свадьба разстраивается; иныхъ-же поводовъ къ такому исходу у дунганъ на практикѣ не бывало.

Въ случаѣ смерти жениха или невѣсты до совершенія брака замужество съ братомъ умершаго, или женитьба на сестрѣ первой невѣсты не обязательны и могутъ состояться только по новому договору и согласію между родителями, и съ уплатою женихомъ новаго к а б и н а, который вносится по прибытіи невѣсты въ домъ жениха.

Свадьба у дунганъ совершается наичаще осенью послѣ уборки хлѣба; до вступленія въ бракъ свиданій между женихомъ и невѣстою не допускается. День свадьбы назначается муллами. Наиболѣе счастливыми для этого днями недѣли признаются понедѣльникъ и четвергъ въ томъ убѣжденіи, что въ эти именно дни Пророкъ и святые люди совершали свои великія дѣла и предпочитали отправляться въ путь.

Въ день свадьбы въ домѣ жениха и невѣсты собираются ихъ родные и знакомые. При женихѣ группируется отъ 4—8 паръ молодыхъ людей, одѣтыхъ въ одинаковые костюмы, а одинъ изъ нихъ одѣвается точно такъ же, какъ и самъ женихъ. Всѣ эти провожатые садятся верхомъ на одномаст-

ныхъ лошадей и выѣзжаютъ, имѣя впереди жениха. Позади кортежа двигаются прочіе участники брачной церемоніи, изъ родныхъ и знакомыхъ, численностью нерѣдко до 100 человѣкъ. По пріѣздѣ въ домъ невѣсты жениха представляютъ ея родителямъ, а затѣмъ подается угощенье, обыкновенно изъ 9 кушаній (шʻи), послѣ котораго отецъ, мать, или ближайшіе родственники выносятъ на рукахъ невѣсту и усаживаютъ въ дунганскую арбу; съ невѣстой помѣщаются и провожатыя (шучинды) изъ двухъ близкихъ женщинъ, а въ слѣдующей арбѣ ѣдутъ отъ 8—10 женщинъ—родственницы и гости. Въ заключеніи поѣзда 2 человѣка несутъ приданое невѣсты, разложенное на особыхъ столахъ, коихъ обыкновенно въ процессіи бываетъ отъ 30 до 40.

Тотчасъ по пріѣздѣ въ домъ жениха окончательно разрѣшается вопросъ о магэрѣ: довѣренный со стороны невѣсты (вакиль) изъ ближайшихъ ея родственниковъ, вырѣшаетъ таковой съ родителями, или родственниками жениха. При договорѣ этомъ присутствуетъ и женихъ, сидящій, обыкновенно, по серединѣ комнаты. Затѣмъ совершается бракъ, подается угощеніе обычнымъ мусульманскимъ порядкомъ, и брачное торжество, при которомъ не допускается ни пѣсенъ, ни музыки, заканчивается.

При печальныхъ случаяхъ понятія не честной дѣвушки, если женихъ человѣкъ рѣшительный и энергичный, то сейчасъ же даетъ разводъ, а слабохарактерный и смирный втайнѣ переноситъ свое несчастіе, не оглашая о немъ даже среди самыхъ близкихъ людей. По увѣренію дунганъ, при китайскомъ владычествѣ подобные случаи неудачной женитьбы бывали нерѣдко, а теперь ихъ совсѣмъ не встрѣчается.

По окончаніи брачнаго торжества въ домѣ жениха остаются двѣ женщины свидѣтельницы, имѣющія совершенно не такое назначеніе какъ у таранчей, а женщины эти просто наблюдаютъ, чтобы женихъ не имѣлъ свиданія съ невѣстой до заката солнца, и на другое утро женщины эти расходятся по домамъ, нисколько не распространяя своей наблюдательности на первую ночь новобрачныхъ.

Въ дунганской семьѣ главою считается самое старшее по лѣтамъ мужское лицо. Но если, напримѣръ, у престарѣлыхъ родителей, отказавшихся отъ хозяйства, есть нѣсколько сыновей, то главою семьи изъ нихъ считается не старшій по возрасту, а тотъ, который во мнѣніи родителей лучшаго поведенія и болѣе способенъ вести самостоятельное хозяйство. Дѣти безусловно повинуются родителямъ и обязаны кормить престарѣлыхъ изъ нихъ. Также и жена должна находиться въ постоянномъ подчиненіи своему мужу, а при дурномъ обращеніи съ нею послѣдняго можетъ заявить жалобу казіямъ, которые пишутъ постановленіе, руководствуясь, впрочемъ, положеніями шаріата, по указанію ахуна, и даютъ разводъ. При китайскомъ владычествѣ дунганскіе казіи въ подобныхъ случаяхъ иногда налагали на виновнаго мужа наказанія ударами, числомъ отъ 39—78, или, въ болѣе важныхъ случаяхъ, передавали дѣло на усмотрѣніе китайскаго начальства.

Въ каждой семьѣ имущество считается нераздѣльнымъ, а приданымъ своимъ жена можетъ распорядиться не иначе, какъ только съ разрѣшенія мужа.

Бездѣтныя семьи усыновляютъ обыкновенно ближайшихъ родственниковъ, а иногда и посторонних сиротъ. Незаконнорожденныхъ младенцевъ обыкновенно подкидываютъ къ воротамъ мечетей и потомъ уже ихъ берутъ на воспитаніе добрые люди и большею частью тотъ, кто первый замѣтитъ подкидыша. Незаконнорожденными вообще считаются дѣти, происшедшія отъ незамужней женщины, или рожденныя вдовою послѣ 10 мѣсяцевъ со дня смерти мужа, а также родившіяся во время долговременной отлучки мужа. Отцы незаконнорожденныхъ дѣтей уклоняются отъ воспитанія послѣднихъ, боясь обнаружить свою вину и получить наказаніе по шаріату, а обманутыя дѣвушки и прелюбодѣйныя жены не предъявляютъ къ соблазнителямъ, изъ стыда, никакихъ исковъ и усиливаются воспитывать дѣтей исключительно на свои средства, если не рѣшаются подкинуть ихъ.

Для рѣшенія посемейныхъ дѣлъ особаго суда у дунганъ не существуетъ, а обыкновенно тяжущіяся семьи обращаются къ кому либо изъ почитаемыхъ и уважаемыхъ людей, или къ ахуну, или-же къ обычному суду казіевъ. Никакого срока на заявленіе жалобъ по всякаго рода дѣламъ не полагается.

Многоженство у дунганъ распространено менѣе, чѣмъ у прочихъ Джаркентскихъ туземцевъ, и огромное большинство изъ первыхъ имѣетъ по одной и уже никакъ не болѣе двухъ женъ. Женитьба на второй женѣ вызывается у дунганъ исключительно расширеніемъ хозяйства, иногда неплодіемъ, но отнюдь не физической неудовлетворительностью и сладострастными вожделѣніями.

Женщины въ семьѣ занимаютъ вполнѣ подчиненное положеніе и при китайскомъ владычествѣ могли показываться на улицѣ не иначе какъ съ закрытыми особымъ покрываломъ (л я н з о п ъ) лицами, а теперь только прикрываются слегка шелковыми платками. Нечестныхъ дѣвушекъ, по отзывамъ дунганъ, въ современной средѣ ихъ совсѣмъ не встрѣчается и всѣ женщины вообще очень добродѣтельны.

Причинами развода (ш у л я) у дунганъ принимаются тѣ-же обстоятельства, что и у таранчей, и, кромѣ того, недоставленіе мужемъ средствъ къ жизни своей семьѣ; неплодіе-же не можетъ служить основаніемъ къ разводу. При разводѣ дѣти остаются у отца и если даже грудной ребенокъ перейдетъ по необходимости къ матери, то по вскормленіи грудью, отецъ можетъ отобрать его къ себѣ. Если разводъ состоится по просьбѣ мужа, то жена забираетъ къ себѣ все приданое и магэръ, а если по ея просьбѣ, то получаетъ только одно приданое. Разводъ можетъ совершиться и безъ участія духовенства, по одному взаимному согласію супруговъ, ибо случаи такового у дунганъ вообще ни въ какую книгу не заносятся. Разведенной женѣ мужъ обязанъ давать содержаніе въ теченіи 3 мѣсяцевъ и 10 дней (таранчи н а ф а к и, а по дунгански д ж а у ф и). Послѣ развода женщина снова можетъ выйти замужъ не ранѣе какъ послѣ троекратнаго мѣсячнаго очище-

нія, а мужчина можетъ сейчасъ-же жениться, если только у него была одна жена; въ случаѣ существованія нѣсколькихъ женъ и развода съ одной изъ нихъ мужъ можетъ замѣнить разведенную новой женой только по прошествіи иддата. Импотенція мужа можетъ служить причиной развода, но предварительнаго испытанія при этомъ, какъ у таранчей, не производится.

Послѣ смерти мужа вдова вторично выходитъ замужъ исключительно по своему желанію и магэръ родственникамъ умершаго ни въ какомъ случаѣ не возвращается; послѣ смерти-же жены все приданое остается въ пользу овдовѣвшаго.

Послѣ смерти главы семьи отецъ его получаетъ $^1/_6$ часть, жены по $^1/_8$, а затѣмъ все остающееся дѣлится между дѣтьми такъ же, какъ и у таранчей. Но если въ числѣ наслѣдниковъ будутъ наравнѣ съ семейными, неженатые и незамужнія, то изъ остающейся (безъ шестой и $^1/_8$) части выдѣляются сперва расходы на женитьбу и приданое послѣднимъ, а потомъ уже чистый остатокъ дѣлится какъ выше сказано. Если остающаяся вдова женщина благоразумная, энергичная и хорошая хозяйка, то имуществомъ малолѣтнихъ управляетъ она, а въ противномъ случаѣ выбирается одинъ изъ ближайшихъ родственниковъ умершаго, въ качествѣ опекуна (джуто); буде-же покойный еще при своей жизни изберетъ какое-либо лицо для исполненія обязанностей опекуна, то таковое носитъ у дунганъ названіе васи. Опекунами ведутся только домашнія книги и за отчетностью ихъ слѣдятъ другіе, ближайшіе родственники; въ случаѣ недоразумѣній по опекунскимъ дѣламъ, таковыя разрѣшаются обыкновеннымъ судомъ казіевъ.

Въ большинствѣ случаевъ имущество послѣ умершихъ дѣлится у дунганъ согласно словеснымъ, или письменнымъ распоряженіямъ самого умершаго, а по указаніямъ шаріата и въ выше описанномъ порядкѣ очень рѣдко. Завѣщанія бываютъ наиболѣе словесныя, а въ случаѣ недовѣрія къ исполненію воли умирающаго его наслѣдниками — пишутся на бумагѣ, подписываются свидѣтелями изъ ближайшихъ родственниковъ

и сосѣдей и отдаются на храненіе старшей женѣ, или ближайшему родственнику. Случаевъ завѣщаній имущества совершенно постороннимъ лицамъ у дунганъ никогда не бывало, а выморочное имущество поступаетъ въ пользу мечетей.

Раздѣлы семей и воспитаніе сиротъ у дунганъ совершаются точно такъ же, какъ и у таранчей.

Обрядъ погребенія, выборъ кладбищъ, отношеніе къ нимъ и проч. у дунганъ тождественны съ таранчинскими со слѣдующими только исключеніями: послѣ облитія трупа духами, его не завертываютъ въ кошму, а кладутъ на хранящуюся въ мечети моржовую кожу краснаго цвѣта, съ ручками по бокамъ (родъ носилокъ, называемый чинданъ), а потомъ уже на особыя деревянныя носилки, съ коихъ на могилѣ трупъ снимаютъ и спускаютъ въ ляхетъ на чинданѣ, потомъ послѣдній выдергиваютъ изъ подъ трупа и возвращаютъ въ мечеть.

Трауръ носятъ мужчины и женщины—въ родѣ бѣлой малой чалмы изъ маты на головѣ и таковой-же опояски. Бѣлый цвѣтъ для траура у дунганъ заимствованъ несомнѣнно у китайцевъ и по этому поводу нельзя умолчать объ одномъ курьезномъ случаѣ, очевидцемъ котораго мнѣ пришлось быть въ 1886 году въ предѣлахъ Китая.

Осенью того года состоялся въ китайскихъ предѣлахъ первый международный съѣздъ для разбора дѣлъ съ туземцами семирѣченской области. Послѣ водворенія китайцевъ въ кульджинскомъ раіонѣ, нѣсколько киргизскихъ волостей, какъ извѣстно, осталось тамъ, а большая часть, входящая теперь въ составъ кочевого населенія джаркентскаго уѣзда, приняла русское подданство. На съѣздѣ должны были участвовать киргизы той и другой стороны, состоявшіе прежде въ близкихъ между собою отношеніяхъ, жившіе въ однихъ волостяхъ, но переселеніемъ 1882 года разлученные между собою и съ тѣхъ поръ не видавшіеся. Понятно, что свиданіе между ними при открытіи съѣзда было очень теплое, но, тѣмъ не менѣе, чванливые китайскіе киргизы озаботились явиться на съѣздъ съ возможной своеобразной помпой, чтобы пустить пыль въ глаза

отошедшимъ отъ нихъ сородичамъ. И дѣйствительно, всѣ они пріѣхали на лучшихъ лошадяхъ, съ хорошими сѣдельными приборами и были одѣты въ заново приготовленные для съѣзда халаты и шапки; послѣднія имѣли верхушки изъ бѣлой матеріи и были украшены кистями и полосами изъ красныхъ нитей. Но какъ были поражены эти франты, когда прибывшіе на съѣздъ китайскіе чиновники задали имъ энергичныя, чуть ли не палочныя внушенія, за употребленіе головного убора съ траурными признаками, предъугадывающими какъ бы печальное пораженіе на предстоящемъ съѣздѣ, тогда какъ сыны Небесной имперіи всегда и во всемъ разсчитываютъ только на побѣды...

Срокъ траура у дунганъ полагается тотъ-же, что и у таранчей.

ГЛАВА VII.

Еще съ самаго начала предварительныхъ переговоровъ о возвратѣ кульджинскаго района китайскому правительству, въ средѣ кульджинскихъ туземцевъ, особенно—таранчей и дунганъ, господствовало опасеніе снова подпасть подъ власть китайцевъ, которая только за десятилѣтіе предъ тѣмъ свергнута была мусульманскимъ движеніемъ въ илійской провинціи.

Тревожныя заботы о будущемъ между таранчами и дунганами, по обнародованіи трактата 1881 г., достигли своего апогея. Эти—недавніе подданные китайцевъ, самовольно свергшіе съ себя ихъ иго и, благодаря своей энергіи, испытавшіе безъисходность и тяжесть рабскаго своего положенія предъ владычествующимъ китайскимъ населеніемъ старой Кульджи и прилегающихъ къ ней провинцій, не могли, конечно, расчитывать на миръ и спокойствіе при новомъ порабощеніи ихъ китайцами, предусматривая въ будущемъ лишь жестокую мстительность прежнихъ своихъ владыкъ и сугубый гнетъ безпощаднаго деспотизма. При такихъ обстоятельствахъ, Высочайшая милость, проявленная во Всемилостивѣйшемъ соиз-

воленіи Государя Императора Александра III на принятіе въ среду своихъ вѣрноподданныхъ той части кульджинскихъ туземцевъ, которая не пожелала-бы остаться въ составѣ китайской имперіи, на возвращаемой территоріи бывшаго кульджинскаго раіона, принята была кульджинскими туземцами, какъ величайшее благодѣяніе и великая милость для ихъ народа [1]). Несказанно ободренные Высокимъ покровительствомъ Бѣлаго Царя, кульджинскіе туземцы не только безъ малѣйшаго опасенія за свое благосостояніе, но съ непреодолимою надеждою на несомнѣнно свѣтлое будущее, ринулись изъ кульджинскаго раіона въ семирѣченскую область при первой вѣсти о неизмѣнномъ рѣшеніи нашего правительства возвратить Кульджу китайцамъ, хотя наплывъ переселенцевъ, по необходимости (за недостаткомъ свободныхъ и орошаемыхъ земель въ области) и былъ сдерживаемъ мѣстными властями. Такъ, по распоряженію туркестанскаго генералъ-губернатора,— коему во время переселенія (въ 1881 и въ началѣ послѣдующаго года) подчинена была еще семирѣченская область,— число переселенцевъ въ пограничной съ Китаемъ полосѣ, между р. р. Хоргосомъ и Усекомъ, разрѣшено было довести не болѣе какъ до 1500 семействъ изъ туземныхъ жителей бывшаго кульджинскаго раіона, тогда какъ въ первый же годъ переселенія на этой узкой полосѣ, шириною менѣе 40 верстъ, осѣло кульджинскихъ туземцевъ (таранчей и дунганъ) свыше 3000 семействъ, въ количествѣ 11950 душъ обоего пола. Здѣсь-же размѣщена одна киргизская волость изъ рода суванъ, перешедшаго къ намъ также послѣ возврата Кульджи и состоявшая тогда изъ 9647 душъ обоего пола.

Въ южной части джаркентскаго уѣзда, по лѣвому берегу р. Или, кульджинскіе переселенцы (исключительно таранчи)

---

[1]) Намъ извѣстно, что при посѣщеніи въ 1891 г. нынѣ благополучно царствующимъ Государемъ Императоромъ г. Омска (резиденціи степного генералъ-губернатора, въ составъ котораго входила тогда семирѣченская область) особые депутаты отъ джаркентскихъ таранчей и дунганъ имѣли счастіе поднести всеподданнѣйшій, благодарственный адресъ за принятіе ихъ, при возвращеніи Кульджи китайцамъ, въ русское подданство.

осѣли по р.р. Акъ-су и Чарыну, образовавъ особую волость аксу-чарынскую (изъ жителей хонохайской волости, кульджинскаго раіона), въ которой числится 4312 душъ обоего пола. Изъ прочихъ уѣздовъ семирѣченской области кульджинскіе переселенцы преимущественно помѣщены въ вѣрненскомъ, а затѣмъ въ токмакскомъ уѣздахъ; въ пржевальскомъ же уѣздѣ поселились кашгарскіе выходцы-дунгане, послѣ возмущенія въ Кашгарѣ въ 1877 году. Общее число переселенцевъ таранчей и дунганъ доходило до 56253 душъ [1]). Если принять средній посемейный составъ у таранчей и дунганъ въ 4 души, то число туземныхъ переселенческихъ семействъ изъ бывшаго кульджинскаго раіона въ семирѣченской области достигнетъ до 14066 семействъ, тогда какъ въ началѣ переселенія (къ декабрю 1881 г.) число заявлявшихъ желаніе переселиться, по оффиціальнымъ даннымъ, не превышало 12673 семействъ (11365 семей таранчей и 1308 семей дунганъ). Увеличеніе почти на 1400 переселенческихъ семействъ, происшедшее уже послѣ выселенія изъ Кульджи, объясняется, главнымъ образомъ, превысившимъ предположенное первоначально къ переселенію число таранчей и дунганъ, и избытокъ этотъ преимущественно осѣлъ въ пограничной съ Китаемъ полосѣ, на восточной окраинѣ отъ нынѣшняго Джаркента [2]).

Здѣсь, между р.р. Хоргосомъ и Усекомъ, сгруппированы преимущественно таранчинскія осѣдлыя поселенія (кишлаки): 1) Хоргосскій (на самой границѣ, по правому берегу р. Хоргоса, при пропускномъ посту, № 3, пограничномъ), 2) Пенджимъ на западъ отъ Хоргоса по почтовой джаркент-

[1]) Въ эту послѣднюю цифру не входитъ число таранчей кетменской волости (джаркентскаго уѣзда), такъ какъ волость эта, въ строгомъ смыслѣ, не переселялась, а осталась на прежнихъ мѣстахъ кульджинскаго раіона, по сѣверному склону кетменскихъ горъ, отошедшихъ къ намъ и послѣ возврата Кульджи по договору 1881 года.

[2]) Джаркентскій уѣздъ занимаетъ пространство только до 40 тысячъ кв. верстъ, или вдвое менѣе самаго большого и въ $1^1/_2$ раза почти менѣе самаго малаго изъ прочихъ уѣздовъ области, съ населеніемъ 80000 душъ обоего пола, т. е. не менѣе пржевальскаго уѣзда, занимающаго 52228 кв. верстъ.

ско-кульджинской дорогѣ, на разстояніи 17 верстъ, 3) Кипекъ-юзы, 4) Акъ-кентъ, 5) Солонъ-кентъ, 6) Новый Тышканъ, 7) Старый Тышканъ, 8) Джаркентъ (въ самомъ городѣ Джаркентѣ, особая таранчинская часть) и 9) къ югу отъ почтовой дороги, въ 6-ти верстахъ отъ Джаркента, особое поселеніе Чолокай.

Другая волость таранчинскихъ переселенцевъ расположена въ южной части джаркентскаго уѣзда, по лѣвую сторону р. Или, и нижеслѣдующія селенія ея находятся при р.р. Акъсу и Чарыну (другія мелкія горныя рѣчки не поименовываются): 1) Большое Акъ-су, 2) Малое Акъ-су, 3) Баянъ-касакъ, 4) Чарынъ.

Вышѐдшіе изъ Кульджи дунгане въ джаркентскомъ уѣздѣ сгруппировались, до 1500 душъ, въ одномъ только пригородномъ селеніи Джаркентъ, хотя временно нѣкоторая часть ихъ занимается земледѣліемъ, и по лѣвую сторону р. Или, по р. Чарыну и на уроч. Каратума, вблизи отъ западной границы съ вѣрненскимъ уѣздомъ.

По переселеніи въ джаркентскій уѣздъ, таранчи, въ преобладающей своей массѣ, остались тѣми-же земледѣльцами, какими они оказывались и въ кульджинскомъ раіонѣ. Но такъ какъ большая часть переселенцевъ (до 3000 семействъ) осѣла въ приграничной, узкой полосѣ между р.р. Хоргосомъ и Усекомъ, гдѣ наиболѣе удобныя земли тотчасъ-же послѣ возврата Кульджи китайцамъ отрѣзаны были (до 30000 десятинъ) войсковому правленію семирѣченскаго казачьяго войска, для надѣла проектированнымъ къ устройству на границѣ казачьимъ поселкамъ, то первоначально значительная часть переселенцевъ размѣстилась здѣсь безъ всякаго порядка, не получивъ особо опредѣленныхъ для полевой культуры площадей и эксплоатируя преимущественно казачью землю, заарендованную, въ количествѣ 6700 десятинъ, на 8 лѣтъ, съ платою ежегодно по 35 коп. за десятину.

Только въ 1886 году таранчи получили особый надѣлъ земли въ 24000 десятинъ для своихъ селеній, начавшихъ бо-

лѣе или менѣе правильно застраиваться и организоваться въ отдѣльныя сельскія общества съ весны 1885 г.

Поселившіеся въ южной части уѣзда таранчи, выходцы изъ хонахайской волости, въ числѣ 905 семействъ, получили земельный надѣлъ ранѣе джаркентскихъ переселенцевъ, а именно въ 1885 году, въ количествѣ 4640 десятинъ, или болѣе чѣмъ по 5 десятинъ на семью.

Урожаи господствующихъ изъ воздѣлываемыхъ туземцами хлѣбовъ [1]) не превышаютъ самъ 10, но для пшеницы и ячменя цифра эта бываетъ весьма часто въ нѣсколько, а для проса и джугары—даже въ 10 разъ болѣе.

Таранчами и дунганами джаркентской волости въ первый годъ по переселеніи (1883 г.) было высѣяно до 400 четвертей разнаго рода хлѣба и снято 42018 четвертей.

Интересно сравнить, какъ отразилось переселеніе на размѣрахъ земледѣлія въ первый-же годъ по водвореніи на новыхъ мѣстахъ.

Въ кульджинскомъ раіонѣ на всѣхъ обитателей изъ таранчей и дунганъ, въ числѣ до 60000 душъ обоего пола, высѣяно было, напримѣръ въ 1876 г. (Пантусовъ. Свѣдѣнія о кульджинскомъ раіонѣ за 1871—77 г. Казань 1881 г.) разнаго рода зерна до 70000 четвертей (1,18 четв. на душу) и снято 1035736 четв. или по 17 четвертей на душу. Согласно вышеприведеннымъ даннымъ, въ первый годъ по водвореніи въ джаркентскомъ уѣздѣ было посѣяно только по 0,03 четв. и снято немного болѣе 3 четвертей на душу; но уже въ 1890 г. таранчами и дунганами было снято 104.142 четв., или по 51 п. на душу. Въ виду того, что самая пограничная полоса съ Китаемъ, между Хоргосомъ и Усекомъ, весьма густо заселилась въ первый же годъ послѣ возврата Кульджи исключительно почти туземцами изъ бывшаго кульджинскаго раіона, поддерживающими постоянныя сношенія съ

---

[1]) О способахъ полевой культуры воздѣлываемыхъ таранчами и дунганами растеній помѣщенъ нами рядъ статей въ «Киргизской степной газетѣ» за 1901 г.

оставшимися въ предѣлахъ Китая своими сородичами, мѣстная администрація, тотчасъ-же по проведеніи новой пограничной линіи, озаботилась, чтобы неизбѣжныя сношенія нашихъ туземныхъ переселенцевъ съ китайско-подданными не вызывали международныхъ съ сосѣдями осложненій и чтобы была полная возможность соблюдать, какъ говорятъ китайцы, „чистоту границы". Съ этою цѣлью, въ разныхъ пунктахъ пограничной линіи, идущей по одному джаркентскому уѣзду на протяженіи 200 слишкомъ верстъ, какъ съ русской, такъ и съ китайской стороны, учреждены военные передовые посты. Съ нашей стороны первоначально, но не надолго, постовую службу здѣсь несли казаки 1-го семирѣченскаго полка, а затѣмъ въ теченіе многихъ лѣтъ непрерывно—казаки 1-го сибирскаго Ермака Тимофѣева полка. У китайцевъ же по лѣвую сторону Или посты занимаютъ преимущественно калмыки и сибинцы, а по правую—солоны и регулярныя войска.

Въ организаціи пограничной охраны съ той и другой сторонъ замѣтна та существенная разница, что въ первое время количество постовъ на русской сторонѣ было весьма значительно, а у китайцевъ, напротивъ, тогда какъ впослѣдствіи, съ учрежденіемъ таможеннаго надзора, казачьи посты значительно сокращены числомъ, а китайскіе увеличены. До учрежденія въ Джаркентѣ и на Хоргосѣ (пропускной № 3 постъ, на пограничной линіи) таможни, казачьи посты на русской сторонѣ заняты были 1-й сотней 1-го сибирскаго казачьяго Ермака Тимофѣева полка и 4, 5 и 6 сотнями 2-го сибирскаго полка и расположены такъ: 1) полусотня и сотенный дворъ на посту № 1, въ верхнемъ теченіи р. Хоргоса, на уроч. Башъ-Кунчанъ, близъ поселка Хоргоскаго; отъ этого поста нѣсколько казаковъ выставляется иногда еще выше по Хоргосу, на уроч. Алмолы, 2) 20 казаковъ, подъ командою урядника на посту № 2-й, отстоящемъ отъ 1-го внизъ по Хоргосу, верстъ на 10, 3) полусотня 2-го полка на посту № 3, въ томъ же почти разстояніи отъ 2-го, а другая полусотня отбываетъ конвойную службу при кульджинскомъ кон-

сульствѣ [1]), 4) 10 казаковъ, подъ командою офицера, тоже по Хоргосу, на посту № 4, 5) полусотня и сотенный дворъ на посту № 5, 6) взводъ подъ командою офицера, на посту № 6, на уроч. Кара-Кульдекъ, при впаденіи Хоргоса въ р. Или, 7) 10 казаковъ, подъ командою урядника, на Кайрылганѣ, по лѣвому берегу р. Или, 8) 15 казаковъ, подъ командою офицера, въ таранчинскомъ селеніи Кальджатѣ, 9) полусотня и сотенный дворъ въ выселкѣ Охотничьемъ (Нарынъ-Колъ), 10) взводъ подъ командой офицера, на Уртенсаѣ, 11) взводъ подъ командой офицера, на Сюмбэ и 12) 10 казаковъ, подъ командою урядника, на Текесѣ.

Съ учрежденіемъ таможни расчетъ нашихъ постовъ быстро измѣнился и количественный составъ ихъ былъ такой: 1) казаки 1-й сотни № 1 полка на посту № 3, за исключеніемъ 10-ти, которые переведены на постъ № 4-й, 2) полусотня и сотенный дворъ 2-й сотни того же полка на посту № 5, 3) 10 казаковъ, подъ командою урядника, на Кайрылганѣ, 4) взводъ подъ командою офицера, на посту № 6-й, 5) 15 казаковъ, подъ командою офицера, въ сел. Кольджатѣ, 6) полусотня и сотенный дворъ 4-й сотни на Башъ-Кунчанѣ, 7) 20 казаковъ, подъ командою офицера, на посту № 2, 8) взводъ, подъ командою урядника, на ур. Чонкуръ-Булакъ, 9) полусотня и сотенный дворъ 6-й сотни въ выс. Охотничьемъ, 10) 10 казаковъ, подъ командою урядника, на Текесѣ, 11) взводъ, подъ командою офицера, на Сюмбэ и 12) взводъ, подъ командою офицера, на Уртенсаѣ, и на пропускномъ посту таможенный чиновникъ съ двумя надсмотрщиками и 4 объѣздчиками.

Съ китайской стороны охрана пограничной линіи количественно значительно превосходила наши посты.

---

[1]) Такъ какъ на посту № 3 построенъ на нашей сторонѣ особый редутъ съ обширнымъ помѣщеніемъ для нижнихъ чиновъ и офицеровъ, то здѣсь въ казармахъ, кромѣ обычныхъ постовыхъ казаковъ, временно размѣщалась иногда сотня отъ 1 полка и даже которая-либо изъ ротъ 3-го запад. сибирскаго линейнаго баталіона, квартирующаго въ Джаркентѣ.

Съ 1890, приблизительно, года главнокомандующій (чжэнь-тай) учредилъ даже вторую линію пограничныхъ постовъ, съ возведеніемъ новыхъ инпановъ, занятую исключительно китайскими солдатами. На всемъ протяженіи границы илійскаго края съ Россіей расположено 32 поста и 10 военныхъ станцій.

Порядокъ расположенія китайскихъ постовъ, начиная съ сѣвера, слѣдующій: 1) Постъ Джаке-обо, охранная линія этого поста, къ западу до Каптагая, пролегаетъ на протяженіи 40 ли [1]).

2) Постъ Каптагай, отъ этого поста до слѣдующаго 40 ли, 3) постъ Шала-сини—60 ли, 4) постъ цинь-да-лань 50 ли, 5) Суда-багань 60 ли, 6) Караучжуръ 160 ли, 7) Кукуталу—80 ли, 8) Чагань-усу 80 ли, 9) Ямату—90 ли, 10) Отоксайли—40 ли, 11) Далюй (онъ же Шабату)—80 ли, 12) Дачжухань. Всѣ эти 12 постовъ находятся на пограничной линіи, внѣ джаркентскаго уѣзда, и заняты солдатами изъ чахаровъ.

Собственно по границѣ съ джаркентскимъ уѣздомъ расположены нижеслѣдующіе китайскіе посты: съ сѣвера—13) хорсугурскій, отъ него къ югу до слѣдующаго поста 70 ли, 14) Фульчянь-алинь 30 ли, 15) Никань (пропускной постъ на китайской сторонѣ, соотвѣтствующій нашему № 3) 30 ли, 16) Чагань-обо 50 ли, 17) Дэнь-юань 80 ли, 18) Или-цикинь. Эти шесть постовъ находятся на линіи отъ верховьевъ Хоргоса до впаденія этой рѣки въ Или и соотвѣтствуютъ нашимъ первымъ шести постамъ. Здѣсь посты исключительно заняты солонами. 19) Тоуху 50 ли, 20) Сань-Кому (по мусульмански—Учъ-агачъ, т. е. 3 дерева), 21) Ган ца-модо (Джангызъ-агачъ) 50 ли, 22) Такилхань. Изъ этихъ три поста заняты исключительно сибинцами, а четвертый, совмѣстно съ сибинцами, и калмыками, состоя въ подчиненіи послѣднихъ. 23) Алигань-гу 70 ли, занимаемый сибинцами и монголами;

---

[1]) Одно ли равняется 267 погоннымъ саженямъ. Въ описаніи синьцзянской провинціи разстояніе здѣсь обозначено въ 80 ли.

изъ первыхъ здѣсь находится 1 урядникъ и 4 солдата, а отъ калмыковъ 5 солдатъ при урядникѣ, 24) Чаганъ-иленъ 40 ли, 25) Гуниръ 45 ли, 26) Текесъ-хо (рѣка) 30 ли, 27) Хашэнъ 40 ли, 28) Довату 46 ли, 29) Албансуму 45 ли, 30) Карабулакъ 51 ли, 31) Махотологай 45 ли и 32) Нарынъ-колъ, являющійся первымъ (головнымъ) постомъ, если считать посты отъ Тяньшаня и идти къ сѣверу. Всѣ послѣдніе 10 постовъ, кромѣ Алигань-гу, заняты исключительно калмыками [1]). Такимъ образомъ, количество китайскихъ постовъ на пограничной линіи съ джаркентскимъ уѣздомъ болѣе нашихъ казачьихъ на 8 постовъ. Кромѣ того на южной дорогѣ, близъ границы, у китайцевъ расположено 8 слѣдующихъ военныхъ станцій, называемыхъ узюнь-тай. 1) Батмэнго-тай, въ разстояніи отъ слѣдующей на 90 ли, 2) Хайнукъ-тай 90 ли, 3) Сугоръ-тай 80 ли, 4) Боръ-тай 100 ли, 5) Хонохай-тай 100 ли, 6) Токесъ-тай (онъ же Цзюланъ) 80 ли, 7) Шатуамань-тай 100 ли и 8) Тамухатамъ (предъ Музартскимъ переваломъ, онъ же Адунгеръ) до конечнаго пункта къ югу—Гакэхархай, 50 ли, и наконецъ, по восточной дорогѣ 2 станціи Сань-тай и Сы-тай.

На каждомъ изъ передовыхъ постовъ у китайцевъ находится отъ 8 до 12 солдатъ изъ національности, къ коей принадлежитъ самъ постъ, почему, хотя количество пограничныхъ постовъ на китайской сторонѣ по Хоргосу и далѣе на на югъ и больше нашихъ казачьихъ постовъ, но число охранной стражи на пограничной съ джаркентскимъ уѣздомъ линіи, на самомъ дѣлѣ, вдвое менѣе числа русскихъ казаковъ, расположенныхъ по той же линіи. Если къ этому присоединить малоспособность китайскихъ постовъ къ усиленнымъ переѣздамъ, сторожевой службѣ и отсутствіе энергіи, граничащее нерѣдко съ полной трусостью, то станетъ яснымъ, что охрана съ нашей стороны, какъ наиболѣе дѣйствительная и

---

[1]) Въ послѣдующее время китайскія власти, въ виду замѣченной недобросовѣстности калмыковъ, обѣщали нашему консулу всѣ калмыкскіе посты замѣнить другими войсками.

цѣлесообразная, распространяется особенно и на защиту китайцевъ, служба передовыхъ постовъ коихъ не выходитъ почти за предѣлы исполненія простыхъ формальностей. Дабы не быть голословнымъ при такомъ нелестномъ заключеніи о воинственныхъ доблестяхъ пограничныхъ охранителей съ „почтенной стороны“ (такъ, обыкновенно, въ разговорахъ съ сосѣдями именуется взаимно-китайская и русская сторона, причемъ эпитетъ этотъ говорящій употребляетъ по отношенію къ той сторонѣ, съ которой ведетъ бесѣду, считая въ то же время, свою сторону, какъ бы мало значащею и ничтожною), пишущій эти строки считаетъ нужнымъ привести лично наблюдаемые и извѣстные факты изъ постовой китайской службы и взгляды на оную самой стражи, что подтвердится и самымъ отношеніемъ китайскихъ властей къ пограничнымъ дѣламъ, о которомъ сказано будетъ ниже.

Осенью 1885 г., будучи командированъ въ илійскій край, для возврата бѣжавшихъ къ китайцамъ нашихъ киргизъ, я возвращался изъ за Коксу и Текеса по китайской территоріи съ 71 кибитками киргизъ, коихъ было, съ женами и дѣтьми, до 300 человѣкъ, а въ конвоѣ у меня 4 только русскихъ казака и до 80 сибинцевъ съ 2 амбанями (генеральскій чинъ). Переходить границу пришлось около Кольджигера, чрезъ китайскій постъ, соотвѣтствующій нашему кайрылганскому, и меня безпокоило то обстоятельство, что возвращавшіеся киргизы, взятые мною вдали отъ Кульджи, гдѣ находится Россійско-Императорское консульство, не имѣли заграничныхъ билетовъ. Можно было опасаться, что китайскій постъ не пропуститъ безбилетныхъ киргизъ, переходящихъ къ тому-же границу не въ опредѣленномъ по договору 1881 г. пропускномъ пунктѣ, и я окажусь въ безвыходномъ положеніи на чужой сторонѣ, съ массою полуголоднаго народа и скота. Это казалось тѣмъ болѣе вѣроятнымъ, что при приближеніи къ китайскому посту въ сторожевой будкѣ, на крышѣ и стѣнахъ постоваго помѣщенія, начали вырисовываться наблюдающіе силуэты бдительной стражи. Но каково-же было мое удивленіе, когда стража эта

при видѣ многочисленной, но крайне нестройной и отнюдь не воинственной нашей кавалькады, большинство всадниковъ коей возсѣдало на низкорослыхъ быкахъ и даже телятахъ, моментально скрылась внутри инпана, изъ-за стѣнъ котораго одиночныя головы не прежде начали робко выглядывать, какъ только тогда, когда мы перешли на русскую сторону. Даже сопровождавшіе меня амбани, въ числѣ коихъ былъ и весьма почтенный, солидный Сэ-укурдай [1]), и ихъ свита не могли удержаться при этомъ отъ иронической улыбки. Нужно замѣтить, что все это происходило среди бѣлаго дня, а ночью постовыя войска почтенной стороны еще болѣе, выражаясь деликатно, осторожны. Въ 1890 г. былъ, напримѣръ, такой случай: даотай-инъ, начальствующій надъ всѣми войсками илійскаго края и вѣдающій, при посредствѣ особой коммиссіи, всѣ русско-китайскія дѣла [2]), встрѣчая со стороны одного изъ видныхъ сановниковъ на постахъ постоянныя, голословныя ссылки на то, что русскіе подданные своими самовольными подвигами очень часто нарушаютъ „чистоту границы“ и не видя подтвержденія этого въ фактическомъ противодѣйствіи своихъ передовыхъ постовъ, которые не могли задержать ни одного изъ русско-подданныхъ при случаѣ нелегальнаго ихъ отношенія къ границѣ, вознамѣрился провѣрить бдительность инпана жалующагося начальника и, къ несчастію, въ ночное время.

Но, о, ужасъ! ни энергичные вызовы самаго даотая, ни отчаянные крики его многочисленной свиты не могли вызвать

---

[1]) Сэ—фамилія, или вѣрнѣе, употребляемый, обыкновенно, у китайцевъ только первый слогъ-ея, укурдай—начальникъ сибинцевъ, управляющій всѣми сумунами, или ширу—ротами, т. е. отдѣльными поселеніями сибинцевъ, похожими на городъ, обнесенный стѣною, которыхъ въ илійскомъ краѣ числомъ 8.

[2]) Резиденція даотая и коммиссіи находится нынѣ въ Кульджѣ, а ранѣе коммиссія имѣла мѣстопребываніе въ Суйдунѣ и была въ вѣдѣніи илійскаго цзянь-цзюня, исправляющему должность коего затѣмъ были подчинены только не многочисленныя войска собственно изъ китайцевъ.

къ жизни какъ-бы вымершихъ обывателей инпана, крѣпко запертыя ворота и стѣны коего были только безмолвными свидѣтелями неизбѣжной необходимости высокаго сановника проникнуть въ инпанъ необычнымъ путемъ, карабкаясь черезъ послѣднія. Разумѣется, стража, подкрѣпленная значительной дозой опіума, не вымерла, а спала непробуднымъ сномъ, пробужденіе же ея начальника было по истинѣ печальное, ибо дарынъ (начальникъ, господинъ, какъ „галдай“—„галай-да“ чиновникъ, должностное лицо) этотъ тотчасъ же лишенъ былъ синяго шарика (соотвѣтствуетъ чину полковника) и павлиньяго пера, составлявшихъ, быть можетъ, единственное украшеніе и цѣнность его несчастной головы.

Ночная бдительность вообще даже противорѣчитъ принципамъ и понятіямъ китайцевъ о порядочности, ибо, усиленно отклоняя отъ себя необходимость, со стороны передовыхъ постовъ, ночныхъ разъѣздовъ, китайскія власти съ убѣжденіемъ мотивируютъ это неприличіемъ для своихъ достославныхъ войскъ разъѣзжать по ночамъ, „когда никто изъ порядочныхъ людей не бодрствуетъ, а шляются только воры и нехорошіе люди“.

Скученность нашего туземнаго населенія близъ границы и близость расположенія къ оной кочевниковъ—лихихъ наѣздниковъ, имѣвшихъ, къ тому-же, свои расчеты съ оставшимися въ Китаѣ киргизами, вызывала, конечно, возможность постоянныхъ сношеній нашихъ подданныхъ съ китайскими, для которыхъ законный путь предоставляется поѣздками въ илійскій край по заграничнымъ билетамъ, выдаваемымъ отъ мѣстнаго уѣзднаго начальства. На каждое, ѣдущее въ Китай, лицо выдается отдѣльный билетъ, съ указаніемъ всѣхъ провозимыхъ туда предметовъ, разумѣется изъ категоріи разрѣшенныхъ къ ввозу въ Китай по договору 1881 г. Билеты эти выдаются туземцамъ на основаніи удостовѣреній волостныхъ управителей о личности отправляющихся въ Китай и ихъ благонадежности, а равно по представленіи надлежащаго поручительства.

Имѣющіе надобность отправиться въ Китай съ дѣловою цѣлью, напримѣръ по торговымъ дѣламъ, туземцы не укло-

няются отъ взятія билетовъ, каковыхъ въ теченіе года изъ джаркентскаго уѣзднаго управленія выдается свыше 1000 нумеровъ.

Помимо сообщенія по установленнымъ билетамъ, таранчи практикуютъ тайный переходъ границы, совершаемый преимущественно бездомными и бѣдными одиночками. Случаи такихъ своевольныхъ переходовъ границы довольно часты и относятся не къ однимъ джаркентскимъ, но и къ таранчамъ вѣрненскаго уѣзда. Переходы эти не имѣютъ характера эмиграціи и ушедшіе въ Китай безбилетные таранчи нерѣдко возвращаются сами, а большинство выдворяется нашимъ консульствомъ въ Кульджѣ и подвергается здѣсь судебной отвѣтственности. При переселеніи таранчей изъ Кульджи многія семьи разрознились: часть ихъ осталась въ вѣдѣніи китайцевъ, а другая перешла въ наше подданство. Разумѣется, при такихъ условіяхъ, кромѣ понятнаго влеченія къ старымъ насиженнымъ мѣстамъ, у нѣкоторыхъ русско-подданныхъ таранчей является еще обычное родственное тяготѣніе, которое, при нежеланіи или невозможности, для бѣдныхъ, оплатить установленный заграничный билетъ гербовымъ сборомъ (каждый билетъ, съ удостовѣреніемъ и ручательствомъ оплачивался гербовыми марками на 2 р. 20 коп.) и вызываетъ незаконный переходъ границы, обусловливаемый для нѣкоторыхъ таранчей еще и тѣмъ, что заграничные билеты, по договору 1881 г., могутъ быть выдаваемы собственно только ѣдущимъ по торговымъ дѣламъ. Самовольныя отлучки едвали предотвратитъ и распространенное нынѣ право легимитаціонныхъ билетовъ, такъ какъ Джаркентъ отстоитъ отъ границы на болѣе далекое разстояніе, чѣмъ законъ предусматриваетъ для упомянутыхъ билетовъ.

Приграничные наши кочевники прибѣгаютъ къ незаконнымъ сношеніямъ съ китайско-подданными или для самоуправныхъ разсчетовъ, или съ корыстными цѣлями, а потому сношенія эти носятъ иногда характеръ набѣговъ, оканчивающихся отбарантованіемъ разнаго рода скота.

Уже въ первыя пять лѣтъ по переселеніи, китайскія власти возбудили 75 дѣлъ по угону нашими подданными разнаго рода скота. Изъ этихъ претензій 22 были рѣшены пограничной нашей администраціей и по нимъ китайцы получили слѣдующее удовлетвореніе: 587 головъ лошадей, 43 рогатаго скота, 17 верблюдовъ и 290 руб., а всего на сумму, по общепринятой здѣсь между туземцами, при дѣловыхъ расчетахъ, оцѣнкѣ скота, свыше 6000 р. Изъ остальныхъ дѣлъ 14 направлены къ судебной власти, 9 претензій произведенными дознаніями не подтвердились, а прочія разобраны на международныхъ съѣздахъ, бывшихъ въ 1886—1887 г.г. на китайской сторонѣ, на уроч. Кегень. На съѣздахъ этихъ разбирались всѣ взаимныя претензіи китайско—и русско-подданныхъ, возникшія между ними послѣ 15 марта 1882 г., т. е. послѣ передачи Кульджи китайцамъ, а потому съѣздамъ была предъявлена масса дѣлъ, переписки по которымъ не было предварительно возбуждаемо ни съ русской, ни съ китайской стороны.

Въ 1886 г. на кегенскомъ съѣздѣ туземцами семирѣченской области и проживающими въ Кульджѣ русско-подданными было предъявлено исковъ къ китайцамъ всего 1377, на сумму 383894 руб.; съ китайской стороны къ нашимъ подданнымъ предъявлено было 334 иска, на сумму 293931 р., такъ что въ общемъ предстояло съѣзду рѣшить 1708 дѣлъ, на 677825 р. Впослѣдствіи, по открытіи дѣйствій съѣзда, изъято отъ разбора (предано салавату—забвенію)386 дѣлъ и не принято къ разбору, согласно особой инструкціи, 116 исковъ по документамъ. Эти исключенныя дѣла относятся къ русскимъ претензіямъ, коихъ, затѣмъ, къ разбору уже осталось только 872. Изъ этого послѣдняго количества на съѣздѣ рѣшено 516 дѣлъ, на сумму 61926 руб. и осуждающіе приговора постановлены народными судьями по 72 дѣламъ, на сумму 8564 р. и послѣдовали отказы по 374 дѣламъ на сумму 43356 р. Нерѣшенныхъ дѣлъ по искамъ туземцевъ семирѣченской области къ китайско-подданнымъ илійскаго края осталось 393, на сумму 236120 руб. По китайскимъ искамъ

разобрано 122 дѣла, на сумму 52644 р., изъ нихъ присуждено по 22 дѣламъ 4618 р. и отказано по 100 дѣламъ на сумму 33969 р., а не рѣшенныхъ китайскихъ исковъ осталось 221 на 241287 р. И здѣсь на съѣздѣ, какъ и вообще у туземцевъ, наиболѣе практиковался простѣйшій способъ рѣшенія дѣлъ передачею на присягу, причемъ составъ суда постановляетъ свое рѣшеніе исключительно только на основаніи результатовъ таковой, т. е. если присяга принята, то отвѣтчикъ безусловно оправдывается, а если не принята, то обвиняется. У киргизъ избранные, одинъ или нѣсколько, присягатели исполняютъ свои обязанности очень просто: въ назначенный судомъ день и часъ присягатель является на опредѣленное мѣсто и говоритъ, что онъ пришелъ на присягу. Это значитъ, что присяга принята. Если же присягатель въ назначенное время совсѣмъ не явится на опредѣленное мѣсто, то присяга не принята. Сторона, въ интересахъ которой бываетъ послѣдній исходъ, нерѣдко прибѣгаетъ къ насилію, задерживая извѣстное время избранныхъ присягателей у себя въ аулѣ связанными, или даже закованными въ конскія путы. Въ рѣдкихъ случаяхъ и въ болѣе населенныхъ мѣстахъ присяга принимается въ мечетяхъ, съ соблюденіемъ нѣкоторыхъ обрядностей и съ одѣваніемъ „смертной рубашки“ (костюмъ, приготовленный для погребенія). На кегенскомъ съѣздѣ каракиргизы (кочевники пржевальскаго и токмакскаго уѣздовъ) заявляли требованія о принятіи присяги предъ кораномъ, съ обязательствомъ надѣть присягателямъ чалмы (особый головной уборъ, обязательный у мусульманъ для лицъ духовнаго сана). Курьезныя требованія встрѣтились при принятіи присяги по дѣламъ между монголами и сартами: первые обрядность присяги сводили къ задутію присяжнымъ зажженной свѣчи, а послѣдніе требовали выполненія этого особымъ способомъ, который возможенъ только при необходимости „въ малой естественной надобности“. Калмыки являлись истцами и притязанія нашихъ сартовъ были ими предъявлены мнѣ на разрѣшеніе, причемъ согласіе было весьма легко возстановлено тѣмъ убѣжденіемъ,

что тотъ и другой способъ весьма легко выполнимы, а потому и спорить здѣсь не о чемъ.

Послѣдующій международный съѣздъ 1887 г. на Кегенѣ увѣнчался еще большимъ успѣхомъ: было разобрано съ обѣихъ сторонъ весьма много дѣлъ и дѣлъ весьма серьезныхъ.

Благодаря административнымъ взысканіямъ, судебнымъ преслѣдованіямъ и результатамъ двухъ международныхъ съѣздовъ, баранты и угонъ скота съ китайской стороны нашими подданными совершенно пріутихли и въ 1890 г., напримѣръ, по претензіямъ китайско-подданныхъ и нашихъ въ джаркентскомъ уѣздномъ управленіи возникло всего 23 дѣла, изъ коихъ 13 по искамъ китайцевъ и 10 по претензіямъ нашихъ подданныхъ. Первые всѣ окончены, а изъ послѣднихъ кончено только 3. Въ послѣдующемъ году случаевъ угона почти не было. Однимъ изъ главныхъ затрудненій къ скорому удовлетворенію китайцевъ административнымъ порядкомъ, въ случаяхъ угона у нихъ скота, служитъ всегда неисполненіе передовыми китайскими постами требованій въ этомъ отношеніи инструкціи о пограничномъ надзорѣ, основанной по существу на договорѣ 1881 г. и на протоколѣ особаго совѣщанія въ Петербургѣ.

Такъ, при угонѣ скота обязательно сдавать слѣды, если таковые уходятъ въ русскіе предѣлы, на ближайшій изъ нашихъ передовыхъ постовъ, который производитъ предварительные розыски и затѣмъ уже о результатахъ сообщаетъ администраціи. Китайскіе посты, благодаря выше характеризованному отношенію своему къ службѣ, по горячимъ слѣдамъ никогда почти не преслѣдуютъ преступниковъ и не отыскиваютъ слѣдовъ, а о каждомъ угонѣ поступаютъ только голословныя заявленія, чрезъ нашего консула, отъ коммисіи русско-китайскихъ дѣлъ, или отъ даотая-ина, которыя до уѣздной администраціи доходятъ лишь значительное время спустя послѣ самаго происшествія. При такомъ обстоятельствѣ и безъ всякой руководящей нити въ предварительныхъ китайскихъ сообщеніяхъ трудно бываетъ отыскивать дѣйствительно винов-

ныхъ, а потому часто приходится относить отвѣтственность на цѣлыя общества, на территоріи коихъ въ нашихъ предѣлахъ найдены будутъ слѣды угнаннаго скота. Совсѣмъ другое отношеніе встрѣчается по претензіямъ нашихъ подданныхъ объ угонѣ скота жителями илійскаго края: китайскія власти не только отказываютъ въ удовлетвореніи, но даже не принимаютъ къ своему разсмотрѣнію дѣлъ объ угонахъ, по коимъ не имѣется квитанцій о пріемѣ слѣдовъ подлежащими китайскими постами. Между тѣмъ, получить эти квитанціи не особенно легко: китайскіе посты обыкновенно отговариваются или неимѣніемъ у нихъ грамотныхъ, или отсутствіемъ старшаго на посту чиновника, безъ котораго подчиненные яко-бы не имѣютъ права выдавать никакихъ документовъ,—тогда какъ у насъ на офицерскихъ постахъ нерѣдко выдаютъ квитанціи вахмистры и урядники,—или же, наконецъ, выдаютъ квитанцію темнаго содержанія, съ пустымъ наборомъ словъ, а иногда вмѣсто квитанцій, изображается какая-либо молитва, и все это наши подданные, по незнанію китайскаго и манчжурскаго языковъ, съ довѣрчивостью должны принимать. Еще въ самомъ началѣ дѣла о возвратѣ Кульджи, семирѣченская администрація, озабочиваясь обезпеченіемъ мирной жизни на вновь проектированной границѣ нашей съ Китаемъ, предполагала несомнѣнно сократить размѣры заселенія приграничной полосы туземцами и кочевниками, образовавъ здѣсь значительныя казачьи поселенія изъ осѣдлыхъ жителей Семирѣчья, пожелавшихъ перейти въ казачье сословіе. Но планъ этотъ не осуществился и по самой границѣ устроились только два незначительныхъ поселка, съ населеніемъ преимущественно изъ сибирскихъ казаковъ, а одна изъ предполагавшихся подъ казачью станицу площадей занята нынѣ г. Джаркентомъ.

Ненарушимость протяженія пограничной линіи и ея направленія, опредѣленныхъ по договору 1881 г., а равно и цѣлость пограничныхъ столбовъ провѣряется чрезъ каждые три года особыми коммиссіями изъ русскихъ и китайскихъ чиновниковъ. Первая подобная провѣрка по опредѣленію гра-

ницы состоялась въ 1885 г. марта 10-го 1882 г. кульджинскій край былъ переданъ оффиціально китайскимъ властямъ полномочнымъ коммисаромъ, а ровно черезъ годъ и наши войска оккупаціоннаго отряда, находившіяся временно въ бывшемъ кульджинскомъ раіонѣ для поддержанія порядка и охраненія нашихъ подданныхъ, не успѣвшихъ еще переселиться изъ Кульджи, находились уже на Хоргосѣ, на русской территоріи [1]), такъ что съ этого времени безусловно начинается единоначальное владычество китайцевъ надъ илійскимъ краемъ. Первоначально резиденція главнаго управленія, сосредоточивавшагося у китайцевъ въ лицѣ цзянь-цзюня (первымъ по возвратѣ Кульджи илійскимъ цзянь-цзюнемъ былъ сановникъ Дзи), была въ Суйдунѣ (на половинѣ разстоянія отъ границы нашей до Кульджи), гдѣ китайцы возвели значительную крѣпость, а вблизи Суйдуна расположены были многіе инпаны; остальныя же войска размѣщены были по крѣпостямъ Чинчаходзи (въ 40, примѣрно, верстахъ отъ нашей границы, по старой почтовой дорогѣ) и Чимпандзе (въ 7 верстахъ отъ границы). О численномъ составѣ китайскихъ войскъ въ первые годы ихъ управленія возвращеннымъ илійскимъ краемъ частныя свѣдѣнія стали появляться только въ началѣ 1885 г., благодаря одному печальному случаю изъ внутренней китайской жизни въ илійской провинціи—открытому возмущенію противъ своихъ начальниковъ части войскъ, расположенныхъ близь Суйдуна.

Происшествіе это началось въ ночь на 18 марта 1885 года, къ каковому времени въ самомъ Суйдунѣ и вблизи его расположено было солдатъ изъ черныхъ китайцевъ до 4 тысячъ человѣкъ, изъ коихъ отъ 1300—1600 помѣщалось при цзянь-цзюнѣ, въ самой крѣпости, а остальные въ окрестныхъ инпанахъ. Всѣ эти солдаты продовольствовались на одинаковомъ положеніи, получая въ день только два фунта черной

[1]) Приказъ по войскамъ и управленіямъ семирѣченской области отъ 10 марта 1883 г. за № 31/132.

муки и ни крупинки соли, ни золотника мяса, ни гроша денегъ. Такое аскетическое положеніе тянулось, говорили, долго и возбуждаемый у солдатъ сильнымъ голодомъ ропотъ возросъ въ послѣднее время до того, что всѣ суйдунскіе инпаны, не исключая и крѣпостныхъ солдатъ, рѣшились убить цзянь-цзюня, отложивъ кровавую расправу до 15-го числа, когда цзянь-цзюнь (долженъ-бы былъ, по обыкновенію, поѣхать въ кумирню для совершенія обычнаго молебствія. Но одинъ изъ военныхъ начальниковъ предупредилъ цзянь-цзюня о заговорѣ и поѣздка въ кумирню не состоялась.

18 числа въ 9 часовъ вечера взбунтовался 1-й инпанъ, убилъ своего дарына (по нѣкоторымъ свѣдѣніямъ убитый-то и донесъ о заговорѣ, по другимъ же, сдѣлалъ это чинъ ниже дарына, который тоже былъ убитъ, а самъ дарынъ былъ умерщвленъ за то, что въ началѣ движенія не хотѣлъ стать во главѣ своихъ солдатъ), зажегъ казарменныя зданія и затѣмъ отправился въ казарму, расположенную на базарной площади, дабы вызвать на бунтъ другой инпанъ. Здѣсь, говорятъ, все было тихо и потому бунтовавшіе разсердились, что товарищи, не поддерживая бунта, какъ бы измѣняютъ имъ и начали стрѣлять въ казарму изъ ружей. Это произвело переполохъ, солдаты выскочили и присоединились къ бунтовщикамъ. Подробностей присоединенія остальныхъ двухъ инпановъ неизвѣстно. но только ночью-же начался грабежъ на базарѣ: брали деньги, скотъ, хлѣбъ и мясо, но товаровъ не трогали. Говорятъ, задѣли нѣсколько лавокъ нашихъ сартовъ, но у извѣстныхъ торговцевъ изъ татаръ все было благополучно. Вообще-же во все время исторіи отношеніе бунтовщиковъ къ русскимъ подданнымъ было мирное [1]). На другой день бунтовщики, опасаясь, что цзянь-цзюнь снесется съ нашимъ консуломъ о присылкѣ къ нему на помощь русскихъ солдатъ и что это бу-

[1]) По нѣкоторымъ свѣдѣніямъ, возбудивъ другой инпанъ, бунтовщики отправились въ Тарджи (предмѣстье Суйдуна), гдѣ награбили лошадей и оружія и взбунтовали манчжурскихъ солдатъ, а потомъ уже вернулись въ Суйдунъ для грабежей на базарѣ.

детъ уважено, пошли по направленію къ Талкамъ (ущелье на с. отъ Суйдуна), встрѣтили гдѣ то обозъ арбакешей и отобрали лошадей, утѣшивъ хозяевъ, что пусть они обратятся къ цзянь-цзюню и потребуютъ по 100 руб. за лошадь въ счетъ слѣдующаго солдатамъ серебра.

Стоящіе въ Чинчаходзи войска, числомъ до 1000 человѣкъ, были вытребованы во время бунта въ Суйдунъ и тогда только цзянь-цзюнь рѣшился выйти изъ крѣпости и выѣхалъ на встрѣчу къ войскамъ, по слухамъ, въ какой то короткой, невзрачной курмѣ, обвязанный платкомъ вмѣсто шляпы. Объясняютъ это и обуявшимъ его до растерянности страхомъ, и желаніемъ не быть узнаннымъ по костюму своими недоброжелателями. При приближеніи цзянь-цзюня чинчаходзійскіе солдаты будто бы подняли ружья къ небу (условный знакъ единомыслія съ бунтовщиками) и этимъ заставили сановника немедленно удалиться въ крѣпость, гдѣ будто бы цзянь-цзюнь надѣлъ на себя смертную курму, ожидая встрѣтить насильственную кончину. Въ погоню за удалившимися бунтовщиками было отправлено 500 сибинцевъ, 500 солоновъ и цзянь-цзюнское войско [1]). Между преслѣдователями и бунтовщиками произошла схватка въ мѣстности между Дакъ-янзы, при чемъ бунтовщики будто бы убили 100 сибинцевъ, захватили много лошадей, а преслѣдователи задержали 17 чампановъ, кои въ Суйдунѣ и казнены, а головы ихъ выставлены въ клѣткахъ. Интересно, что шайка бунтовавшихъ увеличилась на пути, такъ какъ въ Сайрамѣ присоединился къ нимъ стоявшій здѣсь иппанъ. Это, въ связи съ соображеніемъ, что бунтовщикамъ не совсѣмъ то безопасно явиться на глаза высшему начальству (Людзунтану) съ жалобой на цзянь-цзюня (по разсказамъ, удаляясь изъ Суйдуна, они угрожали именно

---

[1]) Что подъ послѣднимъ слѣдуетъ понимать—никто толкомъ объяснить не могъ. Извѣстно только, что предъ бунтомъ—цзянь-цзюнь всѣхъ крѣпостныхъ солдатъ, какъ ненадежныхъ, обезоружилъ и распустилъ, оставивъ при себѣ лишь 200 наемныхъ калмыковъ. Неужели и эту послѣднюю свою охрану онъ рѣшился отпустить въ погоню?...

этимъ), наводило на мысль, что исторія еще не кончена и бунтовщики могутъ вернуться, тѣмъ болѣе, что между остававшимися тогда въ Суйдунѣ, распущенными изъ крѣпости, безоружными, продолжали расти неудовольствія, но не въ силу уже голода (часть серебра имъ роздали, но продать его было не кому, ибо торговцы разъѣхались въ Кульджу и цѣна на ямбу въ Суйдунѣ тогда значительно понизилась), а потому, что цзянь-цзюнь отнялъ у нихъ оружіе. Но опасенія эти оказались напрасными и чрезъ нѣсколько дней вся исторія была покончена. Нѣкоторые изъ начальниковъ этихъ солдатъ имѣли разговоръ съ нашими дунганами послѣ бунта, при чемъ особенно настоятельно требовали категорическихъ отвѣтовъ на слѣдующіе вопросы: пришлетъ-ли русскій консулъ помощь русскими войсками, когда цзянь-цзюню будетъ плохо и отдадутъ-ли русскіе обратно солдатъ, намѣревающихся будто бы по окончаніи расправы съ цзянь-цзюнемъ, объявить себя русскоподданными, когда богдыханъ пришлетъ подкрѣпленія войскамъ.

Исторія эта повліяла, безъ сомнѣнія, на послѣдовавшее вскорѣ удаленіе цзянь-цзюня отъ должности, съ замѣною его сановникомъ Си (Си-лунь), а ровно чрезъ годъ центральными властями былъ командированъ временно въ илійскій край и высшій сановникъ Людзинь-танъ, пробывшій здѣсь, впрочемъ, очень не долго.

Въ іюлѣ 1886 г. между нашими подданными туземцами распространились упорные слухи о томъ, что въ Суйдунъ будетъ направлено изъ другихъ провинцій, для усиленія мѣстныхъ войскъ, до 20000 солдатъ, но слухи эти оказались не вѣрными и были своевремено разсѣяны нашимъ консуломъ въ Кульджѣ по тѣмъ соображеніямъ, что привлеченіе массы войскъ въ кульджинскій край въ то время было невозможно, такъ какъ тогда въ Кульджѣ не было достаточнаго количества ни хлѣба, ни клевера [1]). Въ началѣ декабря 1886 г. въ Суйдунѣ

[1]) Помимо прямого своего назначенія, какъ кормовая трава, молодые листья клевера продаются на суйдунскомъ базарѣ ранней весной (конецъ

также подготовлялся бунтъ войскъ, вызванный неполученіемъ жалованья, но Си-лунь раздобылъ немного серебра для раздачи солдатамъ и послѣдніе притихли.

Въ 1888 г. мѣсто Си-луня заступилъ цзянь-цзюнь Се, котораго окончательно погубили денежныя затрудненія. По недостатку серебра сановникъ этотъ выпустилъ китайскія бумажныя деньги (тезы) и ввелъ въ употребленіе мѣдную монету (ярмаки), чего не было въ сосѣднихъ провинціяхъ. Этотъ своего рода внутренній заемъ, впредь до полученія серебра, былъ предположенъ на строго опредѣленную сумму, но, при ликвидаціи таковаго обмѣномъ на серебро, ярмаковъ было предъявлено на громадную несравненно съ выпущенной сумму. Явное банкротство, объяснившееся наплывомъ мѣдной монеты изъ другихъ мѣстъ, гдѣ она была не въ ходу или обращалась по низшему курсу, чѣмъ въ Суйдунѣ, довело бѣднаго сановника и его жену до самоубійства. Се-цзянь-цзюнь отравился (по слухамъ, хлористымъ золотомъ) лѣтомъ 1890 г. Послѣ него должность цзянь-цзюня илійскаго оставалась не замѣщенною и ее временно отправлялъ одинъ изъ суйдунскихъ сановниковъ; главное же мѣстное управленіе илійскимъ краемъ сосредоточено было въ лицѣ даотая-Ина, живущаго въ Кульджѣ.

Въ послѣдующее время военныя силы китайцевъ въ илійскомъ краѣ, между Кульджею и Хоргосомъ, расположены были такъ: 1) въ самой Кульджѣ одинъ пѣхотный инпанъ и за городомъ—кавалерійскій, 2) на Баяндаѣ (западнѣе Кульджи) 1 инпанъ, занятый манджурами, 3) еще далѣе на западъ въ мѣстности Цзьялинцзы,—человѣкъ 30—50 конницы, 4) подъ Суйдуномъ, верстъ за 8, въ мѣстности Янбулакъ, небольшой пикетъ человѣкъ 20 солдатъ, 5) въ самомъ Суйдунѣ 7 инпановъ пѣхоты и кавалеріи, изъ нихъ одинъ построенъ въ сѣверныхъ горахъ, лежащихъ противъ Суйдуна, а другой—на

марта и начало апрѣля) какъ зелень для употребленія въ пищу. Это обстоятельство, какъ кажется, послужило поводомъ къ предположеніямъ, что возвратившіеся добровольно изъ нашихъ предѣловъ къ китайцамъ калмыки первоначально бѣдствовали тамъ до того, что «питались даже клеверомъ».

большой дорогѣ, не вдалекѣ отъ суйдунскаго консульскаго помѣщенія, 6) въ Тарджахъ (предмѣстье Суйдуна съ запада) конный инпанъ, 7) Саньда хоцзы—прежде стоялъ конный инпанъ, а потомъ 30 человѣкъ, 8) новоустроенный инпанъ на Даурѣ 30 чел., 9) крѣпость Чинпандзи—конный и пѣшій инпанъ, 10) Никань-карунь 20 чел. китайцевъ. Слѣдуетъ упомянуть еще о пустыхъ пока инпанахъ между №№ 8 и 9 и на востокъ отъ 10, а также о вновь возводимомъ инпанѣ на уроч. Кегень, на сѣверъ отъ Никань-Коруня, въ ущельѣ, гдѣ бываетъ международный съѣздъ.

Главнымъ центромъ военныхъ силъ илійскаго края, какъ видно, является г. Суйдунъ, но такихъ силъ въ этой провинціи вообще очень не много. Какъ интересный проэктъ китайцевъ для защиты границы отъ барантачей является возникшее у нихъ въ началѣ девятидесятыхъ годовъ прошлаго столѣтія предположеніе построить вдоль границы стѣну (нѣчто въ родѣ „великой стѣны“); стѣна эта должна прерываться только тамъ, гдѣ сама природа представляетъ непреодолимыя, естественныя препятствія для безопаснаго перехода границы. Не столько въ силу какого-либо превосходства своихъ военныхъ силъ, сколько изъ тщеславнаго желанія импонировать предъ туземцами, желанія привлечь ихъ на свою сторону и заселить пустой, но благодатный, илійскій край, китайцы въ первое время по отношенію къ русскимъ держали себя довольно заносчиво и гордо, а по временамъ даже дерзко. Обращеніе послѣдняго рода замѣчалось еще въ 1887 г. даже между торговцами и посѣщеніе, напримѣръ, суйдунскаго базара, въ своемъ родѣ довольно любопытнаго, не представлялось тогда пріятнымъ отъ назойливости толпы и грубаго обращенія торговцевъ, не снисходившихъ къ русскимъ не только до малѣйшей уступки въ цѣнѣ, но даже и до простого разговора.

Въ позднѣйшее время отношенія эти сдѣлались значительно мягче, и со стороны торговцевъ даже заискивающими, что вызывается застоемъ торговли на мѣстныхъ рынкахъ

и возвышеніемъ курса, свыше нормальнаго, русскаго кредитнаго рубля послѣ выпуска илійскими властями тэзъ и ярмаковъ.

Обширный городъ Суйдунъ, обнесенный капитальными стѣнами изъ синяго китайскаго кирпича, со множествомъ воротъ и сторожевыхъ будокъ на стѣнахъ, имѣетъ нѣсколько отдѣльныхъ базаровъ для разныхъ народностей: китайскій, дунганскій, сартовскій.

На китайскомъ базарѣ сосредоточивается вся обыденная жизнь обитателей Суйдуна, ибо мужское населеніе, съ ранней поры и до вечера (ворота въ Суйдунѣ отворяются около 6 часовъ утра и запираются вечеромъ около того же времени), привыкло проводить время на базарѣ, продовольствуясь тамъ въ гостинницахъ, или у многочисленныхъ разносчиковъ приготовленной провизіей; здѣсь же, на улицѣ совершаются операціи убранства головы, починяется старое платье и обувь, изготовляется и примѣряется новое и т. п.—однимъ словомъ базарная жизнь кипитъ и пестрѣетъ довольно живо и разнообразно. Жаль одного, что узкія и грязныя улицы, на которыя совершенно безпрепятственно поступаютъ всѣ органическіе отбросы и нечистоты (китайцы на улицѣ въ обращеніи со своей особой слишкомъ безцеремонны и то, что у насъ требуетъ обязательнаго уединенія и особыхъ мѣстъ, у нихъ совершается открыто на улицѣ), затрудняютъ свободу передвиженія, а зловоніе для непривычнаго человѣка становится сущимъ наказаніемъ.

Наиболѣе русскихъ на китайскомъ базарѣ привлекаютъ лавки съ посудою и шелковыми матеріями. Въ первыхъ продаются разнаго рода вазы, блюда, чайники, чашки, китайскіе чернильные приборы (мѣдные), трубки и т. п., а въ послѣднихъ—канфа разныхъ цвѣтовъ, дурдунъ, фанза, чесунча и т. п. Въ мануфактурныхъ лавкахъ какъ въ Суйдунѣ, такъ и въ Кульджѣ нерѣдко встрѣчаются въ послѣднее время матеріи англійскаго издѣлія, удостовѣряемаго существующими на

нихъ пломбами и ярлыками. Впрочемъ, китайскіе магазины не отличаются спеціализаціею торговли и во всѣхъ почти изъ нихъ можно найти посуду, матеріи, чай, табакъ (нюхательный) и гастрономическія рѣдкости.

Русскій кредитный рубль при промѣнѣ на тэзы и ярмаки имѣетъ на суйдунскомъ рынкѣ лажу 10 коп., почему при продажѣ товаровъ купцы освѣдомляются у покупателя о средствахъ уплаты и при платежѣ русскими деньгами, сообразно изложенному, понижаютъ еще цѣну. На суйдунскомъ базарѣ открыты особыя мѣняльныя лавочки для обмѣна китайскихъ денегъ на русскіе кредитные билеты, или размѣнное серебро, съ промѣномъ въ 10 коп. на рубль. Къ этому неизбѣжно должны прибѣгать торговцы, имѣющіе сношеніе съ русскими рынками, на которыхъ ни тэзы, ни ярмаки не обращаются.

Мягкость отношеній къ русскимъ проглядывала уже по истеченіи перваго десятилѣтія послѣ передачи Кульджи и въ частной жизни, гдѣ по крайней мѣрѣ китайская интеллигенція старалась быть возможно любезною и гостепріимною, хотя на особую искренность при этомъ полагаться было нельзя.

Гостепріимство китайцевъ отчасти вытекаетъ изъ свойства ихъ натуры, дѣлающаго китайцевъ большими гастрономами и любителями кушать съ ранняго утра и до поздняго вечера, а потому трудно обычный день въ китайской жизни, въ смыслѣ утоленія голода и жажды, распредѣлить на извѣстные часы. Извѣстно, что китайцы измѣряютъ свои не только физическія, но и умственныя силы состояніемъ желудка и обычное привѣтствіе при встрѣчѣ вопросомъ о здоровьѣ нерѣдко замѣняютъ фразою: „Кушали-ли вы сегодня?“ (чй-ля-ма?).

При такомъ возведеніи въ культъ гастрономическихъ наслажденій не излишнимъ будетъ коснуться здѣсь нѣкоторыхъ подробностей о кулинарномъ искусствѣ китайцевъ илійскаго края, при чемъ рѣчь пойдетъ объ одномъ неподготов-

ленномъ и двухъ, такъ называемыхъ, „званыхъ“ обѣдахъ у китайскихъ сановниковъ (одинъ—въ должности корпуснаго командира, а другой—бывшій предсѣдатель коммиссіи русско-китайскихъ дѣлъ).

Угощеніе открывается неизбѣжнымъ чаемъ, со всевозможными, по времени года, свѣжими и сухими фруктами и конфектами, имѣющимися подъ рукой. Чай подается обыкновенно зеленый, сильно душистый отъ присутствія въ немъ достаточнаго количества жасминныхъ и розовыхъ цвѣтовъ, а обиліе сахара, подкладываемаго въ чашки черезчуръ самимъ хозяиномъ, доводитъ жидкость до состоянія сиропа. За чаемъ, обыкновенно, подается и шампанское, если таковое имѣется въ запасѣ, или—если пріѣзжій гость преподнесъ шампанское хозяину въ числѣ обычныхъ подарковъ, по поводу коихъ приходится сдѣлать невольное отступленіе.

Въ обычаѣ у китайцевъ при первомъ визитѣ къ русскимъ (рѣчь идетъ только о служащемъ классѣ) привозить съ собою подарки, обыкновенно аршинъ 8 какой либо шелковой матеріи, нѣсколько коробокъ зеленаго чая, или китайскихъ печеній, грушъ, а иногда даже арбузовъ и дынь и т. п. Разумѣется, цѣнность и количество подарковъ зависитъ отъ служебнаго положенія лица, дѣлающаго визитъ, и того, кому эти подарки предназначены. Иногда китайцы, напримѣръ, цзянь-цзюнь, посылая въ Джаркентъ одного изъ своихъ чиновниковъ для привѣтствія пріѣзжающихъ туда нашихъ областныхъ властей, присылаютъ даже заочно привѣтственные подарки. Обычай этотъ соблюдается также и русскими: какъ при первоначальныхъ визитахъ, такъ и при отвѣтахъ на таковые русскіе дарятъ обыкновенно сладости (конфекты, варенье, англійское печеніе) и вино (китайцы любятъ шампанское, коньякъ и наливки), а иногда и какую нибудь занятную вещь особаго устройства: карманные часы, стѣнные съ кукушкой, музыкальные ящики и т. п. Стоимость подарковъ съ той и другой стороны бываетъ безошибочно равная и въ этомъ

отношеніи можно привести одинъ выдающійся случай: одному сановнику были поднесены разнообразные мелочные подарки изъ 5 сортовъ вина, подсвѣчниковъ съ плато подъ нихъ и нѣсколькими фунтами свѣчей (это принято), бонбоньерокъ съ конфектами и бенгальскихъ огней. Казалось бы, не только стоимость, но даже и самое употребленіе нѣкоторыхъ изъ этихъ предметовъ китайцамъ не извѣстно, но получившій ихъ сановникъ тщательно разрѣшилъ эту задачу, преподнеся отвѣтно то же количество матеріи, чаю, печеній и грушъ, стоимость котораго равнялась цѣнности полученныхъ имъ подарковъ, руководясь въ этомъ случаѣ тактомъ—не обидѣть меньшими подарками и не довести до непріятной хвастливости избытокъ таковыхъ.

Первый изъ видѣнныхъ мною китайскихъ обѣдовъ былъ спѣшный и для хозяина неожиданный, а потому на сервированномъ послѣ чая особомъ маленькомъ, четырехъ-угольномъ китайскомъ столикѣ, не покрытомъ скатертью и съ замѣною салфетокъ цвѣтными (синими) платками, фигурировали блюда, исключительно приготовленныя изъ барана (китайцы скотскаго мяса не ѣдятъ изъ особаго почитанія рогатаго скота, какъ весьма полезной рабочей силы). Тѣмъ не менѣе количество блюдъ доходило до 20 и по угламъ стола разставлены были разной окраски и фигурности дополняющія сервировку украшенія изъ того же бараньяго мяса. Другой торжественный обѣдъ, въ именины одного изъ сановниковъ, продолжался нѣсколько часовъ и состоялъ изъ трехъ отдѣленій. Первое замѣняло нашу закуску и состояло изъ массы гастрономическихъ тонкостей, привозимыхъ изъ Пекина. Это—самая роскошная и оживленная часть обѣда, въ которой тонкость блюдъ усиленно споритъ съ неудовлетвореннымъ еще аппетитомъ, возбуждаемымъ и на глазъ разнообразіемъ перемѣняемыхъ постоянно блюдъ, или, вѣрнѣе, небольшихъ глубокихъ фарфоровыхъ чашекъ, въ коихъ кушанья подаются. Оживленіе поддерживается и постоянно подливаемымъ въ

маленькія чашки виномъ, какое только имѣется у хозяина, безъ всякой сортировки и подраздѣленія вина сообразно подаваемымъ блюдамъ, и доходитъ до того, что китайцы, закусывая, начинаютъ за столомъ особую игру на пальцахъ, называемую дунганами хуа-чуан-ни и состоящую въ слѣдующемъ: двое гостей одновременно и быстро должны выкидывать изъ подъ стола правую руку, сжатую въ кулакъ, но съ нѣсколькими (по желанію) отогнутыми пальцами и если число послѣднихъ оказывается у играющихъ одинаково, то партія безъ проигрыша, а въ противномъ случаѣ выигрываетъ тотъ, у котораго окажется больше отогнутыхъ пальцевъ. Проигравшій долженъ каждый разъ выпивать чашечку чжунъ-чжуна или вина,—исходъ игры весьма своеобразный.

Обиліе блюдъ въ первой части обѣда не исчерпывается даже нижеслѣдующими кушаньями, образцы коихъ, въ сухомъ видѣ, удалось собрать на суйдунскомъ и кульджинскомъ базарахъ: 1) плавниковыя перья акулы, разваренныя въ соусѣ (очень вкусны), 2) юй-ду, по дунгански янъ-фунъ (рыбье брюхо), 3) хэй-могу (черные грибы), 4) минъ-цзянь-лекарственное растеніе, произрастающее въ провинціи Фу-цзянъ, 5) плоды ненюфаръ (лотосъ), подаются въ сладкомъ соусѣ, 6) да-ся-ми, по дунгански тами,—хвостики морскихъ раковъ, 7) хай-дай-сы— буквально въ переводѣ морскія нити, 8) хунъ-цыэ—морскія водоросли, 9) лу-джо—тоже, 10) юй-юй—какая-то рыба, 11) чжу-сунь—бамбуковые ростки, 12) хуанъ-хуа-цай—желто-цвѣточныя овощи, 13) цвѣты лотоса, подаются въ сладкомъ соусѣ, 14) лунъ-сю-цай—морская спаржа, 15) юй-лань-нянь—магнолія, 16) черное вещество (названіе не извѣстно), при разогрѣваніи въ водѣ сильно разбухаетъ и дѣлается упругимъ, какъ резина, 17) цзянь-и-чжу—мясо морской змѣи и 18) квашеныя яйца, приготовляемыя особымъ способомъ (обмазанныя глиной закапываются въ землю, гдѣ, по настоящему, должны вылежать 100 лѣтъ, но китайскіе гаст-

рономы курсъ этотъ значительно сокращаютъ, выдерживая лишь 5—6 лѣтъ). Разумѣется, здѣсь поименованы далеко не всѣ изъ пикантныхъ китайскихъ закусокъ, классификація коихъ въ ботаническомъ, ихтіологическомъ и зоологическомъ отношеніи затруднительна, а потому имъ приданы здѣсь только китайскія, съ переводомъ, названія.

Во второй части обѣда подается жаркое изъ баранины, куръ, фазановъ, утокъ и свинины. Здѣсь особенно выдается жареное, очень горячее, баранье сало (курдюкъ), посыпанное сахаромъ (въ горячемъ видѣ оно очень вкусно, но ѣсть его небезопасно отъ обжога) и свинина особой мелкой породы китайскихъ свиней, почти безъ мяса, съ однимъ саломъ, тающимъ во рту какъ лучшее сливочное масло. Иногда подается образцово поджаренный цѣльный поросенокъ. Послѣ этой части обѣда гостямъ дается отдыхъ, они уходятъ въ особую комнату, гдѣ большинство куритъ опіумъ или пьетъ чай, а нѣкоторые изъ первыхъ, возлежа, даже засыпаютъ.

Затѣмъ слѣдуетъ снова выходъ въ столовую и подаются супы (бараньи, куриные съ рисомъ, иногда и очень цѣнный супъ изъ такъ называемаго „ласточкина гнѣзда“, съ голубиными яицами); послѣ супу въ отдѣльныхъ чашкахъ подается одинъ разварной рисъ, запиваемый подогрѣтой китайской водкой (чжунъ-чжунъ, хлѣбное неочищенное вино, съ достаточнымъ содержаніемъ сивушнаго масла) и въ заключеніе—по одному на персону маленькому прѣсному, паровому китайскому хлѣбцу.

Нужно замѣтить, что весь китайскій обѣдъ подается безъ хлѣба и соли; послѣднюю отчасти замѣняетъ усердно подливаемая въ кушанья особая китайская соя, не горькая, очень пикантная на вкусъ и сильно возбуждающая аппетитъ. Сервировка отличается отсутствіемъ ложекъ, ножей и вилокъ; первыя и послѣднія замѣняются двумя деревянными палочками (куай-цзы), которыми китайцы работаютъ очень ловко, а

въ ножахъ нѣтъ надобности, такъ какъ даже и жаркое подается нарѣзаннымъ мелкими кусочками. Впрочемъ, у богатыхъ для обѣдающихъ русскихъ, не умѣющихъ владѣть палочками, находятся очень тонкія серебряныя вилки, въ два рожка, и таковыя же круглыя маленькія ложки.

Отношенія китайскихъ властей илійскаго края къ своему туземному населенію, ведущему спорныя занятія (земледѣліе, скотоводство, торговлю), оказываются довольно стѣснительными для его благосостоянія и нѣкоторыя, обременительныя, мѣры принимаются, какъ кажется, не столько въ интересахъ государственной казны, сколько по алчности и недобросовѣстности отдѣльныхъ начальниковъ. Въ этомъ смыслѣ извѣстны слѣдующіе факты, относящіеся къ 1890 г.: лѣтомъ того же года владѣемыя таранчами, дунганами и китайскими торговцами въ Кульджѣ лавки, на которыя у нихъ были даже письменные документы, были вновь перепроданы имъ же со взиманіемъ отъ 7—250 сяръ серебра за каждую, но съ пичанцевъ и турфанцевъ получено не деньгами, а пшеницею.

Тѣмъ не менѣе отношенія туземцевъ къ илійскимъ китайскимъ властямъ не возбуждаютъ негодованій, а полны пока признательности, что доказываютъ практикующіеся и здѣсь обычаи китайцевъ подчиненныхъ въ отношеніи къ своимъ сановникамъ, оставляющимъ службу при хорошей репутаціи: 1) обувь таковыхъ сановниковъ вывѣшивается на бойкихъ мѣстахъ у крѣпостныхъ и базарныхъ воротъ для воспоминаній о хорошемъ начальникѣ; 2) нерѣдко подчиненные при оставленіи начальникомъ одной должности выдаютъ ему одобрительную аттестацію, которая гарантируетъ отъѣзжающаго отъ всякихъ дальнѣйшихъ претензій и жалобъ бывшихъ его подчиненныхъ.

Находящійся у меня образецъ такой аттестаціи представляетъ собою лоскутъ плотнаго краснаго китайскаго атласа, болѣе двухъ аршинъ длины и аршина ширины (родъ знамени), со слѣдующею, дословно переводимою, надписью золотыми буквами:

„Сначала и до конца
равно справедливому".

Въ 27-мъ году правленія китайскаго императора Даогуанъ (1846), въ кульджинскомъ раіонѣ былъ одинъ должностной человѣкъ Гай-далое (съ дѣтьми, въ числѣ 9 человѣкъ), который на должности былъ справедливъ и выносливъ, всѣ законныя требованія по обязанности исполнялъ и перешелъ въ другое мѣсто съ повышеніемъ, а потому и дали войска (подчиненныя ему) эту вывѣску (аттестатъ). Гай-дарынъ съ 27 года по 44-й годъ управлялъ по справедливости".

Переступивъ русско-китайскую границу на Хоргосѣ *), часть переселившихся таранчей осѣла тутъ же на самомъ берегу (правомъ) упомянутой пограничной рѣки, а остальные растянулись по сторонамъ отъ почтовой дороги на Джаркентъ: болѣе же значительныя группы обосновались при самой почтовой дорогѣ—на Аккентѣ и Джаркентѣ и лишь не большое селеніе Чалокай расположилось на югъ отъ Джаркента, по рѣкѣ Уссеку.

Въ Джаркентѣ уже къ концу перваго по переселеніи года (1882 г.) было устроено свыше 500 таранчинскихъ домовъ, а чрезъ 10 лѣтъ таранчинское населеніе города Джаркента доходило до 3000 душъ обоего пола.

Здѣсь-же устроились и дунгане въ числѣ нѣсколькихъ душъ обоего пола, и Джаркентъ, ставшій уѣзднымъ городомъ со именнаго уѣзда семирѣченской области, служитъ резиденціей волостного управленія джаркентскихъ таранчинской и дунганской волостей.

---

*) Хоргосъ, или собственно Кургасъ, рѣка, составляющая часть пограничной черты съ Китаемъ, до впаденія въ р. Или, протекаетъ западнѣе на 36 верстъ горной рѣчки Усекъ, при которой расположенъ уѣздный городъ Джаркентъ (яръ-кентъ-селеніе на яру, подъ обрывомъ, какъ и есть въ дѣйствительности), называемый китайцами Самара.

Какъ городское населеніе, поселившіеся въ Джаркентѣ таранчи и дунгане уплачивали городской и казенный налоги со своихъ недвижимостей, а за пользованіе участками земли на городскомъ выгонѣ подъ земледѣліе и садоводство вносили также установленную плату. Это не измѣнилось и по надѣленіи ихъ землею, за которую таранчи и дунгане должны были уплачивать оброчную подать.

Такимъ образомъ, устроившіеся въ Джаркентѣ выходцы изъ кульджинскаго раіона на первыхъ же порахъ выдерживали платежи денежныхъ повинностей, какъ городское и какъ сельское населеніе. Однакожъ, не смотря на это и на сопряженное съ переходомъ экономическое потрясеніе, недоимокъ за переселенцами не накоплялось.

Между тѣмъ домообзаводство и хозяйственное устройство на первыхъ порахъ предъявляло имъ же два существенныхъ затрудненія—недостатокъ лѣса, который приходилось доставать изъ удаленныхъ горъ, и необходимость тотчасъ же обезпечить себя устройствомъ оросительныхъ канавъ (арыковъ), такъ какъ въ занятой ими мѣстности безъ искусственнаго орошенія не выростетъ даже и сорной травы, а не только хлѣба и фруктовъ, которыми изобилуетъ Джаркентъ.

Потребность въ лѣсномъ матеріалѣ была предвидѣна переселенцами при самомъ водвореніи и потому они выбрали изъ прежнихъ построекъ весь лѣсъ и сплавили его до Джаркента по р. Или.

У китайцевъ кульджинской провинціи всякая народность подчинена особому начальнику, благодаря чему существуютъ: завѣдывающій киргизами, сибинцами и проч. Таранчи были раздѣлены на сотни (юзы), завѣдываемыя беками, и подчинены всѣ хакимъ-беку.

По взятіи Кульджи русскими таранчинское населеніе раздѣлено было на волости и старшинства (аксакальство),

каковой порядокъ общественнаго управленія введенъ былъ у нихъ и по переселеніи изъ Кульджи, съ сохраненіемъ народнаго суда чрезъ казіевъ. Должности общественнаго управленія и судебныя замѣщаются у таранчей и дунганъ по выборамъ, которые, сравнительно съ киргизскими, проходятъ довольно мирно и безъ особыхъ интригъ и кляузъ. Это по нашимъ наблюденіямъ въ теченіе восьмилѣтняго управленія джаркентскимъ уѣздомъ объясняется характеромъ и историческою судьбою народа.

Таранчи, благодаря продолжительному рабству у китайцевъ, выглядятъ забитыми и довольно безучастны къ общественнымъ дѣламъ и своему управленію, тѣмъ болѣе, что при китайскомъ владычествѣ всѣ власти назначались китайцами и никакихъ выборовъ не существовало. Дунгане, по своему прямодушію и рѣшительности, не способны къ кознямъ и интригамъ и всякое ихъ намѣреніе выливается въ открытыхъ дѣйствіяхъ, которыя, при незаконности направленія, всегда возможно своевременно парализовать. Народный судъ дунганъ и таранчей (судъ казіевъ) въ формахъ своихъ и въ существѣ народныхъ обычаевъ очень сходенъ съ киргизскимъ судомъ біевъ, но, вѣроятно, подъ вліяніемъ ахуновъ (особенно у таранчей) руководствуются болѣе шаріатомъ, чѣмъ адатомъ.

Однакожъ, при русскомъ управленіи кульджинскимъ раіономъ всѣ три народности охотно разбирались общимъ судомъ біевъ и казіевъ. Такая общность народнаго суда сдѣлалась совершенно невозможной съ введеніемъ въ дѣйствіе степного положенія, 25 марта 1901 г., на основаніи котораго народнымъ судомъ вѣдаются между собою только туземцы, принадлежащіе къ одной и той же народности.

Въ заключеніе нашего очерка самъ-собою напрашивается вопросъ: что выгадали Россія и нашъ Туркестанъ отъ переселенія въ Семирѣчье пятидесятитысячной массы таранчей и дунганъ?

Отвѣчать на этотъ вопросъ мы не беремся, предоставивъ это людямъ знакомымъ, повидимому, съ политическою жизнью Китая, на которой не могло не отразиться исчезновеніе съ китайской территоріи полусотни тысячъ населенія кульджинскаго края.

Вотъ что писалъ г. Д. Ш. въ „Новомъ Времени“ [1]):

„Въ кульджинскихъ переселенцахъ мы встрѣтили людей труда, трезвой и честной жизни. Въ экономическомъ смыслѣ они предсгавляютъ значительную производительную силу. Огромныя равнины, остававшіяся съ древнихъ временъ пустынными подъ палящимъ солнцемъ, эти обнаженныя степи, которыя человѣкъ торопился скорѣе миновать, чтобы стряхнуть тоску—до того онѣ давили его своими мертвенностью и унынiемъ,—теперь какъ бы ожили отъ вѣкового сна и превратились въ цвѣтущія нивы. Гдѣ была выгорѣвшая отъ зноя пустыня, на которую изрѣдка выскочитъ желтая ящерица и проворно юркнетъ въ нору, проползетъ, извиваясь кольцами змѣя, или, ни вѣсть откуда покажется, воровски озираясь по сторонамъ, голодный, худой, съ облѣзшей шерстью шакалъ, тамъ въ настоящее время вы видите всѣ сокровища земледѣльческой культуры: селенія, оживленныя присутствіемъ здороваго, сытаго народа, зеленѣющіе яркою, почти тропическою зеленью сады, манящіе васъ подъ свою благодатную тѣнь. Воздухъ пропитанъ ароматами полевыхъ цвѣтовъ.

Казна также можетъ ожидать не одну сотню тысячъ въ годъ. Нужно впрочемъ замѣтить, что, такъ какъ пустопорожнія земли первобытнаго характера, можетъ быть опустошенныя историческими событіями древнѣйшихъ временъ, еще занимаютъ довольно значительныя пространства семирѣченской области, то попадающіеся оазисы могутъ произвести впечатлѣніе только на тѣхъ, кто былъ въ этой странѣ ранѣе и, подобно пишущему эти строки, испыталъ всѣ прелести пустыни.

---

[1]) № 8764 отъ 22 іюля 1903 г.

Надо полагать, что и въ политическомъ отношеніи мы тоже не остались въ убыткѣ. Эмиграція, устремившаяся подъ защиту русской власти, фактически доказала исконное тяготѣніе азіатскихъ народностей къ Россіи и конечно оказала большое вліяніе на упадокъ довѣрія къ государственному значенію Китая. Едва ли преувеличимъ, если скажемъ, что переселеніе, а также не прекращающееся глухое броженіе среди подвластныхъ Китаю кульджинскихъ племенъ, можетъ послужить прологомъ паденія престижа богдыхана.

Кромѣ того, отъ переселенцевъ мы можемъ въ будущемъ ожидать хорошей военной силы. Когда это населеніе сольется съ русскимъ элементомъ и привыкнетъ къ мысли о воинской повинности,—оно представитъ собою прекрасный военный матеріалъ. Народъ крѣпкій, здоровый, смышленный, преданный намъ издавна, не знающій страха при встрѣчѣ съ опасностью, особенно дунгане, которые къ тому же и лихіе наѣздники,—въ рукахъ дѣльнаго командира, снабженные хорошимъ вооруженіемъ и вышедшіе изъ русской военной школы,—эти люди покажутъ себя грознымъ противникомъ нашихъ враговъ".

Знающимъ нравы, обычаи и жизнь пограничнаго населенія приилійскаго края трудно не согласиться съ приведеннымъ взглядомъ на возможныя послѣдствія кульджинскаго переселенія.

И. Селицкій.